

شَطْرُ نَجْدِ الْعَرَابِ

المسي (أنيس الخاشين وميمر العاكفين في شرح تنطريخ العارفين) لحادم أخطى الله
محمد بن الهاشمي بن عبد الرحمن الحنفي القلمساني ثم الدمشقي .

الغدر	اسرا فيل	جبرائيل	الملك الحواري	باس غفر	بقا بالله	ارحيم	ميكايل	عزرائيل	القيطان
٩٠	٩٠	٩٣	٩٢	٩٥	٩٦	٩٧	٩٨	٩٩	١٠٠
التهادة	الناسوت	الملكوت	الولاية	السوة	مرا في	الحزوت	اللاهوت	الروح	العتقون
٩٠	٩٩	٩١	٩٤	٩٦	٩٥	٩٨	٩٣	٩١	٩١
الشريعة	الطهارة	الزينة	الزينة	في الوجود	في الشيخ	من العباد	السجادة	الحقيقة	الغرفة
٩١	٩٣	٩٣	٩٣	٩٥	٩٦	٩٧	٩٩	٩٩	٩٠
الايان	العلم	الجهاد	وصون	العلم	انقبس	العلم	العلم	العلم	العلم
٩٠	٩٩	٩٨	٩٧	٩٦	٩٥	٩٦	٩٩	٩٩	٩٠
الزوا	التراب	السا	الزينة	الزينة	الزينة	الزينة	الزينة	الزينة	الزينة
٩٠	٩٩	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٩	٩٩	٩٠
الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا
٩٠	٩٩	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٩	٩٩	٩٠
الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا
٩٠	٩٩	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٩	٩٩	٩٠
الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا
٩٠	٩٩	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٩	٩٩	٩٠
الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا
٩٠	٩٩	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٩	٩٩	٩٠
الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا
٩٠	٩٩	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٩	٩٩	٩٠
الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا
٩٠	٩٩	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٩	٩٩	٩٠
الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا
٩٠	٩٩	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٩	٩٩	٩٠
الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا
٩٠	٩٩	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٩	٩٩	٩٠
الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا
٩٠	٩٩	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٩	٩٩	٩٠
الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا
٩٠	٩٩	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٩	٩٩	٩٠
الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا
٩٠	٩٩	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٩	٩٩	٩٠
الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا
٩٠	٩٩	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٩	٩٩	٩٠
الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا
٩٠	٩٩	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٩	٩٩	٩٠
الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا
٩٠	٩٩	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٩	٩٩	٩٠
الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا	الزوا
٩٠	٩٩	٩٣	٩٤	٩٥	٩٦	٩٧	٩٩	٩٩	٩٠
الزوا	ال								

شرح

سید الخرافین

المنسوبة الى الشيخ الأكبر قدس سره

المسي (أنيس الخائفين ومسير العاكفين في سرح منطرخ العاديين) خادم أهل الله

محمد بن الحاتمي بن عبد الرحمن الحسني القاسمي ثم الامشي

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

[مقدمة المؤلف]

ولاحول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين إياك نعبد وإياك نستعين اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين . (آمين) اللهم صل وسلم على سيدنا محمد الرؤوف الرحيم ذي الخلق العظيم ، وعلى كافة الأنبياء والمرسلين وعلى آلهم وأصحابهم أجمعين والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين (أما بعد) فيقول العبد الفقير إلى الله الغني الطيف الخبير محمد بن أحمد بن الهاشمي بن محمد بن محمد بن عبد الرحمن ابن أبي جمعة الحسيني الساحلي التسلياني الجزائري ثم الدمشقي المالكي الأشعري : قد طلب مني بعض الإخوان المحبين أن أشرح له شطرنج العارفين المنسوب للشيخ الأكبر سيدي محي الدين بن العربي رضي الله عنه ونفعنا بعلومه وبأسراره آمين ، فتوقفت في ذلك ما شاء الله وبجئت على شرح له من مؤلفه أو من غيره فلم أقف عليه ، كما أنني لم أقف على ذكره في مؤلفات الشيخ الأكبر رضي الله عنه ، ورأيت من يحمله على غير مراد مؤلفه رضي الله عنه مما يؤول به إلى شطرنج العارفين المفسرين ، فدفعني الغيرة عليه إلى التطفل على موائد أهله فاستخرت الله فأنسرح سدري لذلك والله أعلم بما هنالك . ثم شرعت وعلى الله توكلت راجياً من فضله وجوده التوفيق والهداية لأقوم طريق . ولو تأمل هذا

الذي حمله على غير مراد مؤلفه في مجرد اسمه (شطرنج المارفين) لدله ذلك على
 مساهم بلا شك ولا مبرر ، على أن مراد مؤلفه رضي الله عنه الدلالة على الله ،
 والارشاد إلى صراطه المستقيم بصدف التوجه إلى الله بما يرضاه ومن حيث يرضاه ،
 وبمجاهدة النفس الامارة فيما نهاه ، وسعرفة دسائسها ومفازات الطريق وآفاقها .
 فنيبه : أن هذه السهام الموجودة في الشطرنج تشير إلى الترقى وأسبابه ،
 والمقامات التي يمر عليها الترقى تسمى درجات ، وأن هذه السكالات تشير إلى
 السقوط وأسبابه . والمقامات التي يمر عليها الساقط في سقوطه تسمى درجات .
 والمائر عبد الله أو عبد الرحمن وهو المير خلقه فيما يأتي بعبد الإيحاء ، وبدائسيره
 من المائر رقم (١) ، وسيره بحسب ترتيب الاعداد الطبيعي من الواحد إلى المائة .
 والمقدر الأول من الواحد إلى العشرة يسمى طبقة سفلى يمر عليه وهو دون تمييزه
 وبلوغة ورشده وهذا خبر مكلف شرعاً .

وأما من ترقى إلى ما فوقه من المقامات في حوسبه مذموم مؤاخذ عليه ، ينبغي
 له تجويد التوبة ، واستئناف السير ، وعدم الغفوط من رحمة الله تعالى . وسبب
 الرجوع إلى الطبقة السفلى الإقامة والاستئناس في مقام من المقامات السبعة التي
 يوجد فيها كلاب يسحب إلى دركة من دركات الطبقة السفلى .

وهي (قليل الأدب) يرجعه إلى الأعمال السيئة ، (والعصبة الرديئة) يرجعه
 إلى الخالة ، (والعقل السقيم) يرجعه إلى المذلة ، (والجهل) يرجعه إلى تحت الثرى ،
 (والرياء) يرجعه إلى الحقد ، (والغرور) يرجعه إلى المحنة ، (والشيطان)
 يرجعه إلى الشهوة .

وسبب الرجوع إلى الطبقة الثانية : الإقامة في أحد المقامين : الأول (الحسد)
 يرجعه إلى البحر العظيم ، والثاني (الخرابات) يرجعه إلى الخلق السيء .
 وينبغي له أن لا يقتط من رحمة الله ، ولا ييأس من روح ، وأن يكثر من
 التوبة والرجوع إلى الله ، وأن يحسن ظنه بالله تعالى .

وأما سبب الترقى فهو الالقمة في أحد المقامات الثمانية . وهي (العشق المجازي)
 "ترقيته إلى العشق الحقيقي" ، (وترحم العريان) يرقيه إلى الخلق الحسن ، (والصحبة
 الطيبة) ترقيه إلى الأعمال الحسنة ، (والتحقيقات) ترقيه إلى العالم العلوي ، (وفي
 سبيل الله) يرقبه إلى الجنة ، (والشجاعة) ترقيه إلى الشهادة ، (والمرشد الكامل)
 يرقيه إلى البقاء بالله (والملم) يرقيه إلى الملك الحمدي .

ويحتاج من يريد الفوز في سلوكه إلى شيخ يسلّم به حتى يدخله حضرة
 التوحيد ، فيرى أن الله تعالى هو الفاعل لكل ما يرب في الوجود وحده ، والعبد
 مظهر لظهور الأعمال . إذ الأعمال أعراض وهي لا تظهر إلا في جسم فلولا جوارح
 العبد ما ظهر له تعالى فعل في الكون ولا كانت الحدود أقيمت على أحد ، قال تعالى
 (والله خلقكم وما تعملون) وقال تعالى (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) وفي نظم
 المرشد المعين على الضروري من علوم الدين أثناء ذكره جملة من الواجبات على العبد:

يصحب شيخاً عارفاً المسالك	يقيه في طريقه المسالك
يذكره الله إذا رآه	ويوصل العبد إلى مولاه
يصير عند ذلك عارفاً به	حرراً وعبداً خلا من قلبه

ولما كان شطرنج العارفين مشتملاً على بداية وهي : السير وسائر
 منازل ومقامات ودرجات ودركات وفاعلٍ منصرف ، ومفعولٍ منصرفٍ فيه ،
 وكان هذا الشطرنج يمثل لنا حالة هذا العبد الفاني الحادث مع خالقه ومولاه
 القديم الباقي الوارث ، ويمثل لنا بداية سير هذا العبد ووسطه ونهايته في وجوده
 الممكن المعرض فيه الآفات والأخطار ، المجهول فيه هدفاً لسهام الاقدار من
 الواحد القهار ، المسؤول فيه عن ميله وفعله عما أتاه بالهوى والاختيار-احتيج إلى
 مقدمة أمام المقصود تشتمل على: بيان البعد وأقسامه، والعدم وأقسامه، والمعدم وأقسامه،
 والوجود وأقسامه ، والموجود وأقسامه ، والسير وأنواعه ، والسائر ومنزله
 ومقاماته ، والفائز ودرجاته ، والخاسر ودركاته ، وبيان الفاعل المتصرف في

هذا الشيطانج ، وبيان المفعول المتصرف فيه ، وسميته (أنيس الخائفين وسمير
الما كفين في شرح شطرنج العارفين) .

[العبد وأقسامه]

وانشرح في المقدمة فأقول : العبد أربعة أقسام : عبد الإيجاد ، وعبد العبودية
وعبد الرق ، وعبد الدنيا والهوى .

فأما عبد الإيجاد فهو كل مخلوق لله تعالى ، لافرق بين المؤمن والكافر، والبر
والفاجر لقوله تعالى (إن كل من في السموات والأرض إلا آتي الرحمن عبداً) ،
وقوله تعالى (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) .

وهذا العبد هو المسيّر المفعول المقهور في الباطن بقدرة الله تعالى وإرادته
لقوله تعالى (وهو القاهر فوق عباده) ، وقوله تعالى (ما من دابة إلا هو آخذ
بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم) ، وقوله تعالى (إن ربك فعال لما يريد) .
(لا يسأل عما يفعل) .

وهذا العبد أيضاً هو المكلف المختار في ظاهر أمره بحكمته تعالى وهدايته
لقوله تعالى (فاستقم كما أمرت) ، وقوله تعالى (وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين
له الدين) ، وقوله تعالى (إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى وينهى
عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون) ، وقوله تعالى (إن الله
لا يأمر بالفحشاء) .

وأما عبد العبودية : فهو العبد المؤمن الموفق المحتثل لأمر الله ونهيه ، المتقي
ظاهراً وباطناً ، الراضي بفعل ربه وحكمه . الفاعل مايرضاه ربه . أو تقول :
هو الوفي بالعهود ، الحافظ للحدود ، الراضي بالموجود ، الصابر على المفقود ، وهو
الفائز بدرجات السعادة الأبدية .

وأما عبد الرق : فهو عبد البيع والشراء . وهذه عبودية عرضية لا تخرجه

عن القسم الأول الذي هو عبد الایجاد ، ولا تمنه من الدخول في القسم الثاني .
الذي هو عبد العبودية ، أو في القسم الرابع الذي هو عبد الدنيا والهوى ،
وأما عبد الدنيا والهوى : فهو المحب لدنياه ، المتقاعد لهواه ، وهو العبد
الخاسر المستدرج في دركات شقاؤه .

[العدم وأقسامه]

وأما العدم فانه ينقسم عقلاً الى ثلاثة أقسام : عدم واجب ذاتي ، كعدم
الشريك لله تعالى ، وعدم مستحيل ذاتي كعدم ذات الله تعالى ، وعدم جائز
يمكن ذاتي كعدم سائر المخلوقات . والمراد هنا العدم الجائز الممكن الذاتي إذ هو
الذي يمكن الخروج منه إلى الوجود الممكن .

وأما الواجب عدمه فلا يمكن وجوده ، كالشريك لله تعالى في ذاته وفي صفاته .
وفي أعماله فإن عدم الشريك واجب ذاتي للشريك فلا يمكنه الخروج منه لأن
وجوده محال .

وأما المستحيل عدمه وهو الواجب وجوده كذات الله تعالى وصفاته ، فإن
وجوده تعالى واجب لذاته لا يقبل العدم فعدمه محال .

فالله واجب الوجود ، والشريك مستحيل مفقود ، والممكن جائز العدم
والوجود كسائر المخلوقات .

وينقسم العدم أيضاً شرعاً إلى أربعة أقسام : الثلاثة العقلية المتقدمة ، وتزيد
عليها قسماً رابعاً وهو العدم الواجب لعارض أو المستحيل لعارض . إذ أصله ممكن
ذاتي ، فمعرض له إخبار من الشارع بآبائنه كإيمان أبي بكر الصديق و كفر أبي
جهل ، فإنه في الأصل كل منها جائز عقلاً ، فمعرض له إخبار الشارع بآبائنه كإيمان
لأبي بكر ونفيه عن أبي جهل فصار كل منها واجباً عرضياً لا يمكن تحلفه ، لما يلزم
عليه من الكذب في خبر الشارع و كذبه محال .

والحاصل أن لعدم أربعة أقسام : واجب لذاته ، ومحال لذاته ، ويمكن لذاته ، وواجب أو محال لعارض .

فالأول : العدم الواجب الذاتي : وهو الواجب لما سوى الله تعالى عقلاً ووقتاً كالشربك لله تعالى فإنه لا يتعلق به القدرة والإرادة ، لأنه ليس عدمه ممكناً بل هو واجب ، والقدرة والإرادة لا يتعلقان إلا بالممكن .

الثاني : العدم المستحيل الذاتي وهو المتنافي لوجود الله تعالى : فإن عدم الله تعالى محال لأنه واجب الوجود لذاته فعدمه محال لذاته .

الثالث : العدم الممكن الذاتي ، وهو الذي يمكن الخروج منه إلى الوجود الممكن ، كعدم سائر الخلقوات المشار إليها بقول الإمام أبي عبد الله محمد بن قاسم القيسي المشهور بالقصار العماسي :

الممكناتُ انتقاباتُ وجودنا والعدم الصفاتُ
أزمنة أمكنة جهاتُ كذا المقاديرُ روى الثقاتُ

وهذا العدم هو : عدم الممكنات فيما لا يزال وقبل وجودنا فإنه ممكن مساوٍ لوجودنا ، ذاتي لنا ، تتعلق به قدرة الله وإرادته . بمعنى أننا في قبضتها : إما إنشاءً أبقانا في ذلك العدم الممكن بقدرته وإرادته ، وإن شاء أظهرنا للوجود الممكن أيضاً بقدرته وإرادته ، وإن شاء أبقانا في الوجود الممكن ، وإن شاء نقلنا منه إلى العدم الممكن أيضاً ، إذ كلٌّ من وجودنا وعدمنا ممكن .

الرابع : العدم الواجب العرضي الشرعي أي الذي أخبر به الشرع ، كعدم كفر أبي بكر الصديق رضي الله عنه ، وعدم إيمان أبي جهل . فإن العقل يُجَوِّزُ كلاً منهما لولا ورود إخبار الشارع بنفي كل منهما . فصار كل منهما واجباً عرضياً لا يمكن تخلفه لما يلزم عليه من الكذب في خبر الشارع وذلك محال . قال العلامة الشيخ أحمد نووي الشافعي في شرحه المسمى نور الظلام على عقيدة العوام بعد أن

ذكر الأول والثاني والثالث من أقسام العدم قال في الرابع : وعندها أي الممكنات التي علم الله أنها لا توجد كإيمان أبي جهل فإنه تتعلق به القدرة والارادة بالنظر إلى ذاته واستحالة وقوعه المقتضية لكون عدمه واجباً إنما هي عارضة ، والمعارض لا ينافي الامكان الذاتي ، وقيل : لا تتعلقان به نظراً إلى استحالة وقوعه . ثم قال : قلت : هذا الخلاف ليس حقيقياً بل هو لفظي فحمل قول من قال : إنها تتعلقان به على أنها تتعلقان تعلقاً صلوحياً ، وحمل قول من قال : إنها لا تتعلقان به على أنها لا تتعلقان تعلقاً تنجيزياً اهـ من نور الظلام على سقيدة العوام بتصرف وزيادة .

[المعلوم وأقسامه]

واما المعلوم وأقسامه : فإنها تؤخذ من العدم وأقسامه فلا تطيل بذكرها .

[الوجود وأقسامه]

واما الوجود فأقسامه أربعة : واجب لذاته ، ومحال لذاته ، وممكن لذاته ، وواجب أو محال لعارض .

اما الوجود الواجب الذاتي : فإنه خاص بالله تعالى عقلاً ونقلاً فلا يشاركه فيه غيره ، فلا يمكن لغيره أن يشتم رائحته قال عليه السلام (كان الله ولا شيء معه) ، وقال تعالى (قل هو الله أحد الله الصمد) وقال تعالى (كل شيء هالك إلا وجهه) .

فالرب رب وإلّا تنزل والعبد عبد وإن تسامى

واما الوجود المستحيل لذاته : فهو وجود الشريك لله تعالى في ذاته وفي صفاته وفي أفعاله ، وكذا وجود الشبيه له تعالى في ذاته وصفاته وأفعاله : فإنه واجب العدم لذاته ويستحيل وجوده عقلاً ونقلاً .

واما الوجود الممكن لذاته : فهو المخلوقات الممكنات أي العالم بأسره .

يجوز في حق النبي المؤمن الفعل والترك لكل ممكن

فالوجود الممكن الذاتي لا يصير واجباً لذاته ولا محالاً لذاته لا يلزم عليه من قلب الحقائق المستحيل لذاته عقلاً ونقلًا .

واما الوجود الواجب لعارض : فهو الممكن الذاتي إذا أخبر الله تعالى بوجوده إظهاراً لفضله وعدله ، ودليلاً على قدرته وحكمته ، كوجود الممكنات التي أخبرنا الله بوجودها بإيجاده إياها بقدرته تعالى وإرادته واختياره على وفق علمه وكلفها بحكمته بتوحيده ومعرفة وطاعته ، ورتب على ذلك المسدح والذم والثواب والعقاب .

واما الواجب الذاتي فانه لا يصير واجباً عرضياً ولا مستحيلاً عرضياً ، وكذلك المستحيل لذاته لا يصير واجباً عرضياً ولا مستحيلاً عرضياً وإنما الذي قد يصير واجباً عرضياً أو مستحيلاً عرضياً هو الممكن الذاتي ، فاذا تعلق علم الله تعالى وأخبره بعدم وجوده كإيمان أبي جهل فهو محال عرضي ممكن ذاتي، وإذا تعلق علم الله تعالى وأخبره بوجوده كإيمان الرسول ﷺ والمؤمنين فانه واجب عرضي ممكن ذاتي اه فاحفظه فانه نفيس .

[الموجود وأقسامه]

واما الموجود وأقسامه فمعلومة من الوجود وأقسامه فلا نطيل بذكرها .

[السير وأقسامه]

وأما السير فهو نوعان : نوع اجباري لا اختيار لنا فيه وهو مرور الزمان علينا ليله ونهاره ومرورنا فيه وخطور الخطاطر القلبية على قلوبنا إذ كل ذلك يعلم الله تعالى وإرادته وقدرته فلا قدرة لنا على دفعها .

ونوع اختياري لنا الكسب والاختيار فيه : وهو العمل أو القول أو العزم عليها بمقتضى تلك الخطاطر بما يوافق أمر الله ومحبه ورضاه أو يخالف ذلك ، فإن اخترنا العمل بما يوافق أمر الله فسيرنا محمود ونساب عليه اذا عملناه بنية الموافقة ، وإن اخترنا العمل بما يخالف أمر الله وعملناه فسيرنا مذموم فإن شاء الحق عاقبتنا عليه بعدله وإن شاء سامحنا بفضله .

[مراتب الوجود]

وبالجملة فالعبد سائر في كل لحظة ونفس ويمر في طريقه على منازل ومقامات علمها الله بعلمه وخصصها بإرادته وسيره عليها بقدرته أحب أم كره . فالسير فيها والمرور عليها قهري اجباري قال تعالى (وهو القاهر فوق عباده) وقال تعالى (ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم) .

وهذه المقامات منهم من أجلها فجعلها ثلاثة وسماها مقامات بحسب ترقى السالك في طريق المعارف وهي الملك والملكوت والجبروت ويقابلها بأركان الدين الثلاثة التي هي الاسلام والايمان والاحسان فيترقى السائر من الملك إلى الملكوت ثم إلى الجبروت والمحل واحد وهو الوجود الأصلي والفرعي فما لم يدخل عالم التكوين من عظمة الباري تعالى فهو عالم الجبروت وما دخل التكوين فنزل إلى أصله وجمع فيه هو في حقه ملكوت ، ومن فرقه وحجبه به فهو في حقه ملك .

فتحصل أن المحل واحد والأمر إثنان هو اعتباري تختلف التسمية باختلاف النظرة وتختلف النظرة باختلاف الترقى في المعرفة ، فمن وقف مع الكون كان في حقه ملكا ، ومن نفذ إلى شهود النور الفائض من الجبروت إلا أنه رأى كثيفا نورانيا ولم يضمنه إلى أصله في الاطافة السمي في حقه ملكوت ، ومن ضمنه إلى أصله ولم يفرق بين النور الكثيف سمى جبروتا ه من ايقاظ الهمم في شرح الحكم لابن عجيبة .

وإن شئت زيادة التوسع والابضاح فراجع ههناك عند قول المصنف (دل بوجود آثاره على وجود اسمائه وبوجود اسمائه على ثبوت أوصافه وبوجود أوصافه على وجود ذاته إذ محال أن يقوم الوصف بنفسه) . وقوله أيضا (فأهل الجذب يكشف لهم عن كمال ذاته ثم يردم إلى شهود صفاته ثم يردم إلى التعلق باسمائه ثم يردم إلى شهود آثاره والساكنون عكس هذا فنهاية السالكين بداية المجذوبين لكن لا بمعنى واحد فرما التقيا في الطريق هذا في تربيته وهذا في تدليه .

وقوله أيضاً (لا يُعْلَمُ قَدْرُ أنوارِ القلوب والاسرار إلا في غيب الملكوت كما لا تظهر أنوارُ السماء إلا في شهادة الملك) .

ومنه من يعبر عنها بالناسوت واللاهوت والرحوت .

فالناسوت عبارة عن حس الاواني ورجعه إلى الملك .

واللاهوت عبارة عن أسرار المعاني ورجعه إلى الملكوت .

والرحوت عبارة عن سرعان اللطف والرحمة في جميع الاشياء جلالتها وجمالها ، من ظن انفكاك لطفه عن قدره فذلك لقصور نظره .

ومنه من جعلها أربعة وسماها عوالم فقال العوالم أربعة :

عالم الشهادة وعالم الغيب وعالم الملكوت وعالم الجبروت .

ومنه من جعلها سبعة وسماها مراتب فقال : مراتب الوجود الحق سبعة

وهي على قسمين مراتب قديمة ومراتب حادثه فالمراتب القديمة ثلاثة : مرتبة الأحدية

ومرتبة الوحدة ومرتبة الواحدية والمراتب الحادثه ثلاثة : مرتبة الارواح المجردة

البسيطة ومرتبة الاجسام اللطيفة وهي علم المثال ومرتبة علم الاجسام الكثيفة والمرتبة

السابعة وهي المرتبة الجامعة لجميع المراتب المذكورة الجسمانية والنورانية والواحدية

وهو التجلي الأخير وهي الانسان المطلق المستند لائقص والكامل وبه تمت المراتب

وكمل العالم وظهر الحق سبحانه وتعالى بظهوره الأكمل على حسب إسماائه وصفاته

فهو أنزل الموجودات مرتبة في الوجود وأعلاها مرتبة في السموات .

وتزعم أنك جرم صغير وفيك انطوى العالم الأكبر

[العالم ومواطنه]

وأن للعالم ثلاثة مواطن باعتبار هذا الوجود الحق سبحانه احدها التعيين الاول

ويسمى فيه شؤوناً وثانها التعيين الثاني ويسمى فيه أعياناً ثابتة أي ليست منفية

وثالثها التعيين في الخارج وهو تعين العالم في نفسه وذلك خارج عن تعيينه في

الوجود الحق تعالى ،

فان تعيينه في الوجود الحق تعين اعتبار وفرض وتقدير بلا وجود له في نفسه،
وتعيينه في الخارج هو تعيينه في نفسه فيظهر الوجود الحق به بسبب ظهور
تعيينه في الوجود الحق بنفسه وهذا الموطن للعالم يسمى حدوداً لظهور تعيينه في نفسه
فيه مرتباً بعينه على بعض بتخصيص المشيئة والارادة فان العالم جميعه في حضرة
الوجود الحق سبحانه أزلاً وأبداً متعين أولاً إجمالاً في مقام ذات الوجود الحق
سبحانه متين ثانياً تفصيلاً يقال له الأعيان الثابتة وهذان التبيينان للعالم في الوجود
الحق لا في نفس العالم .

فالعالم في الوجود الحق لا وجود له بل له العدم لأن الوجود ضد العدم كما
أن الثبوت ضد النفي والعالم الثبوت بلا وجود بالعالم في الوجود الحق هو الأعيان
الثابتة وهو قديم في قديم بهذا الاعتبار ثم إن العالم الثابت في الوجود الحق بلا
وجود له ترتب في نفسه بمقتضى تخصيص المشيئة والارادة بـ "تقديم" تأخير في بعضه
لبعض فإذا ظهر تعيين متبناً في نفسه بالوجود الحق يسمى ذلك حدوداً لأنه ظهور
عالم يكن ظاهر أو يسمى العالم فيه أعياناً خارجية تظهر تعيينها في نفسها في ظهور
الوجود الحق متبناً عنها .

وإن أردت زيادة البسط والابشاح فمليك بكشف الحاجب المسبلة شرح
التحفة المرسلة للسويدي وبالقول المتين في بيان توحيد المارهبين المسمى نخبة المسألة
للمعارف بالله تعالى سيدي عبد الغني انطالسي على التحفة المرسلة للشبلي فضل الله
الهندي رحمه الله ورضي عنهم .

ومعهم من جعلها سبعة وسميها مواطن فقال : المواطن سبعة : «موطن يوم
أنت بربكم قالوا بلى وموطن الأرحام وموطن الدنيا وموطن البرزخ وموطن
الحشر وموطن الجنة أو النار وموطن الكتيب وكانت نظائرها في آيات وهي :

مواطن	سبعة	الأمام	يوم	أأست	مواطن	الأرحام
والدنيا والبرزخ والحشر	كذا	جنة	أو	نار	كتيب	حيذا

كيف يطيب العيش في دار العنا
وكلنا مسافر لربنا
رجاؤنا لأمة التهامي
من الإله أحسن الختام
فقطحنا محمد بن الهاشمي
معترفاً بمعجزه الملازم

وحبث إننا في الموطن الثالث الذي هو موطن الدنيا أو المرحلة الثالثة في سفرنا وهذا الموطن هو دار التكليف وعمل الحكمة والتعريف وسمي بذلك لأن الحكمة هنا ظاهرة والقدره باطنة عكس الآخرة .

فالسير في هذه المنازل قسري إجباري فلا بد لكل عبد من النزول في هذه المنازل والمروء عليها إذ لا طريق له سواها ، انما لنا الاختيار في الإقامة فيها والاستراحة فيها ولهذا أمرنا الشرع بالإقامة في بعضها ونهانا عن الإقامة في بعضها وكلفنا بالرمل والاسراع في بعضها . فمن امتثل للشرع فاز بالسعادة الابدية ومن خالف الشرع وتبع هوى نفسه الأماره خسر خسرانا ميبئاً .

ومهم من جعلها أربعين وسمها مراتب الوجود أيضاً . وهو العارف بالله سيدي عبد الكريم الجيلي المتوفى سنة ٨٩٩ هـ قدس الله روحه في رسالة الكهف والرقم في شرح وفوائد بسم الله الرحمن الرحيم إذ قال : (واعلم) أن عدد الميم أربعون هذا العدد هو عين كمال الاعتدال في كل شيء وهو ميقات الرب سبحانه وتعالى ، ومعنى ميقات هذا العدد موافق لمراتب الوجود التي ليس بعدها إلا ما كان .

أولها المرتبة الأولى : هي الذات السانج .

(٢) الماء : وهي عبارة عن الكنه الذاتي عبر عنها بالمعرفة .

(٣) هي الأحدية : وهي عبارة عن انسذاجة الذاتية عبر عنها بالكثرة الخفي .

(٤) الواحدية : وهي أول تنزلات الذات في الاسماء والعصفات .

(٥) الألوهة : وهي المرتبة الشاملة لمراتب الوجود أعلاها وأسفلها .

(٦) الرحمانية : وهي المرتبة المتصفة بأعلى مراتب الوجود .

(٧) الربوبية : وهي المرتبة المقتضية لوجود المربوب ومن هنا ظهر الخلق .

(٨) العرش وهو الجسم الكلي .

(٩) القلم الأعلى وهو العقل الاول .

(١٠) الملوحة المحفوظ وهو النفس الكلي .

(١١) الكرسي وهو العقل الكلي عبارة عن القلب .

(١٢) الميول (١٣) الهباء (١٤) فلك العناصر (١٥) الفلك الأطلس (١٦)

فلك البروج (١٧) فلك زحل (١٨) فلك المشتري (١٩) فلك المريخ (٢٠) فلك

الشمس (٢١) فلك الزهرة (٢٢) فلك عطارد (٢٣) فلك القمر (٢٤) فلك الأثير

وهو فلك النار (٢٥) فلك الهواء (٢٦) فلك الماء (٢٧) فلك التراب (٢٨) فلك

المولدات (٢٩) فلك الجوهر البسيط (٣٠) فلك العرض اللازم (٣١) المركبات

وهي المدن (٣٢) النباتات (٣٣) الجمادات (٣٤) الحيوانات (٣٥) الانسان (٣٦)

عالم الصور منه ويلحق بها الدنيا (٣٧) عالم المعاني ويلحق بها البرزخ (٣٨) عالم

الحقائق ويلحق بها القيامة (٣٩) الجنة والنار (٤٠) الكتيب الأبيض الذي يخرج

إليه أهل الجنة وهو عبارة عن مجلى الحق تعالى ودار الدور ، فما بعده إلا الذات .

فهذا العدد هو أصل الأشياء وبه كملت تكملة طينة آدم وهو أول موجود في

هذا العالم الإنساني ظهر في المرتبة الرابعة من العدد لأن العالم بأجمعه ليس فيه إلا

أربعة أنواع: قديم أو حديث وكثيف أو لطيف وما ثم إلا هذه الأربعة فجمعها

هو عين هذا الميم المحمدي الذي قلنا إنه جميع الوجود القديم والحديث .

والكلام على هذا العدد كثير جداً من حيث تفرعاته في الطبائع والعناصر

والإنشآت والفصول وغير ذلك وتكفي عن الجميع إشارة إن كانت في القلب

بصارة اسم الشيء ووسمه الذي بتصوره يتعلل ذلك الشيء ويمتاز به عن غيره كما

يمتاز ذو الوسم عن لا وسم له له ومنهم من جعلها مائة وسماها منازل الساترين إلى

الله تعالى يعني يعقظن الحكم الشرعي المطلق بأعمال المكلفين بما في وسعهم وطاعتهم
قال تعالى : (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) .

وقد ألف شيخ الإسلام أبو اسماعيل عبد الله بن محمد الأنصاري الهروي
الفقيه الحنظلي المنصور الصوفي المتوفى سنة ٤٨٦ هـ في ذلك رسالة ذكر فيها مائة
منزلة ، وأجاد في تقسيمها وإيضاحها ، وأفاد الراغبين في الوقوف عليها . وسماها
منازل السائرين إلى الحق عز شأنه وهالك قبرسته وتقسيمه إلى عشرة أقسام .

الأول : قسم البدايات . الميظنة . التوبة . المحاسبة . الانابة . التضرع .
التذكر . الاعتماد . الفرار . الرياضة . السماع .

الثاني : قسم الأبواب . الحزن . الخوف . الأسف . الخشوع . الإخبات .
الزهد . التوبخ . التبتل . الرجاء . الرغبة .

الثالث : قسم المعاملات . الرعاية . المرافقة . الحرمة . الاخلاص . التهذيب .
الامتثال . التوكل . التويع . السقاة . النسيب .

الرابع : قسم الاخلاق . البر . الرضا . الشكر . الحياء . الصدق . الابتار .
الطمس . النواضع . الفتوة . الانبساط .

الخامس : قسم الاصول . التقصد . العزم . الارادة . الأدب . اليقين . التأني .
التدبر . التدبر . التقي . مدام المراد .

السادس : قسم الادوية . الاحسان . العلم . الحكمة . المصيرة . المراسمة .
العظيم . الاغنام . السمكية . الطهانة . المهمة .

السابع : قسم الاحوال . المحبة . الغيرة . الشوق . الفلق . العطش . الوجد .
الدهش . الهيام . البرق . الدود .

الثامن : قسم الولايات . اللحظ . الوقت . الصفاء . السرور . السر . النفس .
القربة . الغنى . النية . التمكن .

التاسع قسم الحقائق : المكاشفة . المشاهدة . المأينة . الحياة . القبض .
البسط . السكر . الصحو . الاتصال . الانفصال .

العاشر قسم النهايات : المعرفة . الفناء . البقاء . التحقيق . التلبس . الوجود .
التجريد . التقريد . الجمع . التوحيد . اهـ

وكذلك مؤلف الشطرنج رضي الله عنه جعلها مئة مقام وقسمها الى عشرة
أقسام ، الا أن السير في منازل الشطرنج إجباري أكثر منه اختياري كما يأتي بيانه
ان شاء الله .

ومنها من أبلغها الى ألف مقام قال ابو بكر الكثناني : ان بين الحق والمبدء الف
مقام من نور وظلمة .

ومنها من أبلغها الى سبعمائة الف مقام وسماها حُجُباً .

ومنها من أوصلها الى مئة الف مقام . قال الامام الشعراني رضي الله عنه في
المن الكبيرى : وأمانيها مئة الف مقام وخاصيتها الف مقام . وبالجملة فجميع هذه
الأقوال حق لا تتناقض فيها ولا خلاف بينهم فيها وإنما هي باعتبار الناس والناس
معادن : فمنهم من تكون في حقه مئة الف مقام من نور وظلمة ومنها من تكون في
حقه الف مقام ومنها من تكون في حقه مئة مقام ومنها من تكون في حقه ثلاث
مقامات ومنها من يطويها له الحق في خطوة واحدة أو في لحظة واحدة والله يختص
برحمته من يشاء .

فمن نعمه تعالى علينا أن أوجدنا من العدم بقدرته على وفق إرادته ، وخصصنا
بإرادته على وفق علمه وكلفنا بمعرفته وطاعته ، وبسّر لنا أسبابها بحكمته فسيرنا
بإرادته وقدرته وعلمنا بحكمته منازل الطريق الموصلة اليه وأمرنا بالتحاذر الرقيق
والدليل ، وبيّن لنا الآفات وأوضح لنا السبيل وأمرنا بشريعته أن نسرع في بعضر
المنازل ولا نقف ، وأن نقف في بعضها ونستريح ونعرف ونستأنف .

فاسلك بأخي علي يد شيخ حي عارف بالله صادق ناصح . له علم صحيح وذوق صريح وهمة عالية وحالة مرضية ، ملك الطريق علي يد المرشدين وأخذ أدبه عن المتأدين عارف بالمسالك ليقبك في طريقك الممالك وليدلك علي الجمع علي الله وبملاك الفرار مما سوى الله ، ويسارك في طريقك حتى تصل إلى الله يوقفك علي اسماء نفوسك ويعرفك بأحسان الله اليك . فإذا عرفته أحببته وإذا أحببته جاهدت فيه وإذا جاهدت فيه هداك لطريقه واصطفاك لحضرته قال تعالى (والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) . فصحبة الشيخ والافتداء به واجب ، والأسل فيه قوله تعالى (واتبع سبيل من أناب إلي) وقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين) ومن شرطه أيضاً : أن يكون له الإذن في تربية الخلق من مرشد كامل ذي بصيرة نافذة .

ولا يقال أين من هذا وصفه ؟ لأننا نقول كما قال في لطائف المنن : لا يعضوزك وجود الدلائل وإنما يعوزك وجود الصدق في طلبهم . جيداً صدقاً تجدد مرشداً .

ألا إن سر الله في صدق الطلب كم ريء في أصحابه من المعجب

وقال في لطائف المنن أيضاً : إنما يكون الافتداء بولي ذلك الله عليه وأظلمك علي ما أودعه من الخصوصية لديه فعطوى عنك شهود بشريته في وجود خصوصيته فألقيت اليه القياد فسلكت بك سبيل الرشاد الخ .

وقال ابن عطاء الله في حكمه : (سبحانه من لم يحمل الدليل علي أوليائه إلا من حيث الدليل عليه ، ولم يوصل اليهم إلا من أراد أن يوصله اليه .

وأما السائر : فهو عبد الإيجاد . وابتداء سيره العلمي من تحققه بعدمه الأصلي الذاتي الواجب له عقلاً ونقلاً .

وابتداء سيره الفعلي الخلق من عدمه الممكن المتضمن للاعتراف بالله تعالى بالربوبية وبوحيده الألوهية إذ هو الغني عن كل ماسواه المفتقر اليه كل ماعداه لقوله

تعالى (يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغني الحميد) وقوله تعالى (وما بكم من نعمة فمن الله) .

وقال العارف بالله ابن عطاء الله رضي الله عنه في حكمه (نعمتان ما خرج موجود عنها ولا بد لكل مكوث منها نعمة الإيجاد ونعمة الإمداد . أنعم عليك أولاً بالإيجاد وثانياً بتوالي الإمداد ، فافتكك لك ذاتية ، وورود الأسباب مذكورة لك بما خفي منها عليك ، والفاقة الذاتية لا ترفعها الموارض خير أوقاتك وقت تشهد فيه وجود فافتك وتترد فيه إلى وجود ذاتك . وقال سيدي أبو مدين رضي الله عنه :

الله ربي لا أريد سواه هل في الوجود الحي إلا الله
ذات الإله بها فوام ذاتنا هل كان يوجد غيره لولاه
وقال أيضاً رضي الله عنه :

الله قل وذر الوجود وما حوى إن كنت مرئداً بلوغ كمال
فالكل دون الله إن حققته عدم على التفصيل والإجمال
واعلم بأنك والمواوالم كلها لولاه في محور وفي اضمحلال
من لا وجود لذاته من ذاته فوجوده لولاه عين محال
فالعارفون قنوا ولم يشهدوا شيئاً سوى المتكبر المتعال
ورأوا سواء على الحقيقة هالكاً في الحال والماضي والاستقبال
فالمح بعقلك أو بطرفك هل ترى شيئاً سوى فعل من الأفعال
وانظر إلى غابر الوجود وسفله نظراً تؤبده بالاستدلال
تجد الجميع بشير نحو جلالة بلسان حال أو لسان مقال
هو ممسك الأشياء من علو إلى سفل ومبدعها بغير مثال
وقال سيدي إبراهيم اللقاني في جوهره التوحيد :

انظر إلى نفسك ثم انتقل للعالم العلوي ثم السفلي
تجد به صنماً بديع الحكم لكن به قام دليل المدم

وقال ابن عطاء الله في حكمه . (دلّ بوجود آثاره على وجود أسمائه ، وبوجود أسمائه على وجود أوصافه ، وبوجود أوصافه على وجود ذاته إذ الصفة لا تقوم بنفسها) . وأما الفائر بالسعادة الأبدية فهو عبد للعبودية الراضية بفعل ربه وحكمه الفاعل مايرضاه ربه . ودرجات سعادته على قدر تحقّقه بعبوديته ، والخاسر هو عبد الدنيا والهوى ، ودرجات شقائه على قدر جهله بالعبودية وجحوده لها وادعائه ما ليس له من أوصاف الربوبية .

والفاعل المتصرف في هذا الشيطانج هو الله الواحد القهار الفاعل لما يريد (لا يسأل عما يفعل) بعباده (وهم) أي العباد (يسألون) عن الامتثال لأمره ونهيه فيما لهم فيه كسب واختيار قال تعالى (فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك) ، وقال تعالى (ان الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى) وقال تعالى (ان الله لا يأمر بالفحشاء) ، وقال تعالى (ولا يرضى لعباده الكفر) ، وقال تعالى (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) .

والمفعول المتصرف فيه هو عبد الإيجاد . قال تعالى (إن كل من في السموات والأرض إلا آتي الرحمن عبداً) ، وقال تعالى (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) وقال تعالى (كلاّ قد هزلنا وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً) ، وقال تعالى (فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره لليسرى وما يقني عنه ماله إذا تردى . إن علينا لنهدى وإن لنا الآخرة والأولى فأنذرتكم ناراً تلتقي لا يصلها إلا الأشقي الذي كذب وتولى وسيجنّبها الأتقى الذي يؤتي ماله يتزكى وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ولسوف يرضى) وقال تعالى (وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم) وقال تعالى (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) ، وقال تعالى (والمصر إن الانسان آفي خسره

إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر) ، وقال تعالى (قَدْ رَفَدَى) ، وقال ﷺ : (إعملوا فكل ميسر لما خلق له) . والآيات القرآنية الدالة على ذلك كثيرة وكذلك الأحاديث النبوية وفيها ذكرناه كفاية لمن سبقته له العناية إذ المراد من ذلك الإشارة إلى أن عبد الإيجاد هو المفعول المتصرف فيه وهو أيضاً المسؤول عما أتاه باختياره وكسبه مما يخالف أمر الله ونهيه فالعبد هو المتصرف فيه على كل حال في لوح شطريه وجوده وعدمه فيخلق الله تعالى وخلق أعماله بقدرته تعالى وإرادته ، وكلّفه ونسب ما يظهر منها للعبد باختياره وكسبه بحكمته تعالى . فإن أتاه بفضله وإن عاقبه بعدله قال تعالى (إياك نعبد وإياك نستعين) اهتدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين) .

وقال ابن عطاء الله في حكمه : إذا أراد أن يظهر فضله عليك خلّق ونسب اليك . وقال أيضاً رضي الله عنه : إذا جعلك في الظاهر ممثلاً لأمره وفي الباطن مستسلماً لقرره فقد أعظم المنّة عليك . فأول المنازل التي ينزلها هذا العبد :

١ - (العدم) الممكن المقابل للوجود الممكن وهو الذي تعلق علم الله تعالى بوجوده . فهو موجود في العلم معدوم في العين لأنه صنعة الصانع وأثر من آثار قدرته ، فوجوده وعدمه سواء لأنه من الممكنات المتقابلات التي تقدم ذكرها [في صحيفة ٨ -] وهذا العدم هو الذي يمكن انتفاؤه منه إلى الوجود الممكن أيضاً فلذلك تعلقت قدرة الله تعالى بإبرازه منه إلى الوجود أي بإخراجه من العدم الممكن إلى الوجود الممكن لأن القدرة والإرادة لا يتعلقان إلا بالممكنات .

وأما العدم الذاتي الواجب لما سوى الله عقلاً ونقلاً فلا يمكن للعبد خروجه منه لأنه ضد الوجود الذاتي الواجب لله تعالى عقلاً ونقلاً ، ولا يتصف بهذا الوجود إلا الله تعالى وحده ، ولا يمكن أن يشاركه فيه غيره ولا أن يشتم رائثه . فنجعل من هذا أن المراد بالعدم والوجود الممكنان فهبذا دفعه إلى المنزل الثانية من المنازل

التي يمر عليها هذا الميسر في سيره إلى الله تعالى على سبيل قدرته تعالى وهي :
[ولادة الوجود]

٢ - (ولادة الوجود) إما بحض القدرة كأبينا آدم عليه السلام والأرواح
والملائكة، أو بطريق الحكمة بواسطة الأئوين كما جرت به عادة الله في خلقه وهذا
يدفعه إلى المنزلة الثالثة من المنازل التي يمر عليها في سيره إلى الله تعالى على سبيل
قدرته وهي [باب الرضى] .

٣ - (باب الرضى) وفي نسخة الدنيا وهما معنى واحد فيكون مجبولا على
الرضاء ولهذا كل من رآه رضي عنه وأحبه وهو أول استثنائه بهذا الوجود وهذا
يدفعه إلى المنزلة الرابعة وهي [الشهوة] .

٤ - (الشهوة) وهي الشهوة الحيوانية المدافعة إلى المنزلة الخامسة وهي [المذلة] .

٥ - (المذلة) مبتذل طمعا في تحصيل شهوته ولا يزال يبالغ في التذلل إلى
أن يصل إلى المنزلة السادسة وهي [تحت الثرى] .

٦ - (تحت الثرى) أي تحت التراب كناية عن وصوله إلى نهاية المذلة وإذا لم
تقدم شيئا فبدفعه ذلك إلى المنزلة السابعة وهي [الجهالة] .

٧ - (الجهالة) تظهر عليه الجهالة واذابة الناس . فيعامل ويجازى بمثلها
كما يدين الفتي يدان فيضطر إلى اخفائها ويترقبها الفرص فيدفعه ذلك إلى المنزلة
الثامنة وهي [الحقد] .

٨ - (الحقد) فيحقد على كل من آذاه مكافأة على جهانه فإذا تمكن منه دفعه
ذلك إلى المنزلة التاسعة وهي [الافعال السيئة] .

٩ - (الافعال السيئة) فتظهر عليه الأفعال السيئة كستم الناس وإذابتهم
إذ من أسر سريرة آلبسه الله رداءها فإذا ظهرت عليه الافعال السيئة دفعه ذلك
إلى المنزلة العاشرة وهي [المحنة] .

١٠ - (الحنة) فيقع في الحنة كالسجن والضرب والنفي والمقر والسقوط من أعين الناس ووقوعه في هذه الحنة يدفعه إلى المنزلة الحادية عشر وهي [قليل الأدب]

١١ - (قليل الأدب) فيقل أدبه وحياءه وحشمته مع الحق ومع الخلق .

يفضي على المرء في أيام محنته ★ حتى يرى حسناً ما ليس بالحسن

فيستحسن الاساءة مع الله ومع كافة خلق الله ومع نفسه فلا يشعر بنفسه إلا وقد اختطفه كلاب الأعمال السيئة وسحبته من قليل الأدب إلى الافعال السيئة وأزله دركتين ووقع في الأعمال السيئة وبشارف منها على الحنة مرة ثانية فإن اعتبر بما وقع له فيمر على الحنة راكضاً ولا يقف فيها لحظة وكذلك يمر راكضاً على مقام قليل الأدب خوفاً من كلابه فالؤمن لا يلدع مرتين من حجر واحد فالسعيد من وعظ بغيره والشقي من وعظ بنفسه فيدفعه ذلك إلى [الخيانة] .

١٢ - (الخيانة) فيخون الله والرسول ويخون الأمانة قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالحق والرسول آمنوا بأمانكم وأنتم تعملون) وقال تعالى (إن الله لا يهدي كيد الخائنين) . يدفعه ذلك إلى [الافعال الذميمة] .

١٣ - (الافعال الذميمة) أي المذمومة شرعاً ومروءةً ومجاًهر بالماضي التي لا إذابة للناس فيها كشرب الخمر وما وبأله قاصر على فاعله فيدفعه ذلك إلى [جهنم]

١٤ - (جهنم) التي هي نار الغضب . أخرج الحاكم (ان الغضب ميسم من نار جهنم يضعه الله على نياط أحدكم ألا ترى أنه إذا غضب احمرت عيناه وأربد وجهه وانتفخت أوداجه) . والميسم بكسر الميم المكورة ، وأربد بتشديد الدال كغبر ورناً ومعنى . وأخرج الترمذي (للنار باب لا يدخله إلا من شقي غيظه بسخط الله) وأخرج أحمد وأبو داود (ان الغضب من الشيطان والشيطان خلق من النار وإنما بظلمة الماء النار فإذا غضب أحدكم فليتوضأ) والطبراني (لو يقول أحدكم إذا غضب نموذ بالله من الشيطان الرجيم ذهب عنه غيظه) وعن أبي هريرة

رضي الله عنه (أَبَ رَجُلًا قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ أَوْصِنِي قَالَ (لَا تَغْضَبُ) فَرَدَّدَ مَرْرًا قَالَ (لَا تَغْضَبُ) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ ، وَانْتَهَى عَنْهُ إِغْمَا هُوَ نَهَى عَنِ الْعَمَلِ بِمَقْضَاهُ ، وَقَدْ وَرَدَ (إِنَّ الشَّيْطَانَ قَالَ : إِذَا كَانَ الرَّجُلُ حَدِيدًا أَدْرَاهُ يَنْتَا كَهْ تَدِيرُ الصَّبِيَّانِ الْكُرَةَ) وَلَوْ كَانَ يُحْيِي الْمَوْتَى بِدَعْوَتِهِ لَمْ يُنَاسَ مِنْهُ فَأَتَانِي وَنَهَضَ فِي كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ (فِيؤَدِيهِ ذَلِكَ إِلَى الْقَنُوطِ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَيُدْفَعُهُ إِلَى [الْمُنَاهِي] .

١٥ - (الْمُنَاهِي) فَيُرْتَكَبُ جَمِيعُ الْمُنَاهِي بِدُونِ اسْتِثْنَاءِ شَيْءٍ مُنَاطِلًا مِنْهُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَقْبَلُ مِنْهُ تَوْبَةً وَلَا يُوَفِّقُهُ لَهَا حَتَّى تَنْكُسَ شَهْوَةُ نَفْسِهِ فَيَقَالَ لَهُ فَلَا تَرُمْ بِالْعَاصِي كَسْرَ شَهْوَتِهَا إِنَّ الطَّعَامَ يَقْوِي شَهْوَةَ النَّهْمِ فَيُتَجَرِّفُ فِي أَمْرِهِ وَيُدْفَعُهُ ذَلِكَ إِلَى [الْبَحْرِ الْعَظِيمِ] .

١٦ - (الْبَحْرُ الْعَظِيمُ) وَفِي نَسِخَةِ الْغَضَبِ وَهِيَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ فَيَجْتَمِعُ عَلَيْهِ الْغَضَبُ وَالْحَيْرَةُ فَيَكُونُ كَالْفَارِقِ فِي بَحْرِ عَظِيمٍ مِنَ الْحَيْرَةِ فِي الْخِلَاصِ مَا هُوَ فِيهِ فَيَتَفَكَّرُ فِيهَا سَلَفٌ مِنْهُ فَيُدْفَعُهُ ذَلِكَ إِلَى [الْحُسْرَةِ] .

١٧ - (الْحُسْرَةُ) فَيَتَحَسَّرُ وَيَحْزَنُ عَلَى مَا مُنْجَحَ مِنْهُ أَوْفَاتِهِ ، فَإِنْ كَانَ تَحَسَّرَ وَحَزَنَهُ عَلَى شَيْءٍ مُنْعٍ مِنْهُ وَنَهَضَ إِلَى أَسْبَابِهِ الْمَوْصِلَةَ إِلَيْهِ فَهُوَ 'حُزْنُ الصَّادِقِينَ' وَفِيهِ قَالَ أَبُو عَلِيٍّ الدَّقَاقُ : يَقْطَعُ صَاحِبُ الْحُزْنِ فِي شَهْرِ مَا لَا يَقْطَعُهُ غَيْرُهُ فِي سَنَيْنٍ وَإِنْ لَمْ يَنْهَضْ إِلَى أَسْبَابِهِ فَهُوَ 'حُزْنُ الْكَاذِبِينَ' وَإِنْ كَانَ تَحَسَّرَ وَحَزَنَهُ عَلَى مَا قَاتَ وَنَهَضَ إِلَى اسْتِدْرَاكِ مَا يُمْكِنُ اسْتِدْرَاكِهِ فَهُوَ 'حُزْنُ الصَّادِقِينَ' وَإِنْ لَمْ يَنْهَضْ إِلَى اسْتِدْرَاكِهِ فَهُوَ 'حُزْنُ الْكَاذِبِينَ' وَقَدْ سَمِعْتُ رَابِعَةَ الْعَدَوِيَّةِ رَجُلًا يَقُولُ وَاحْزَنَاهُ فَقَالَ لَهُ قُلْ : وَاقِلْهُ حُزْنَاهُ فَلَوْ كَانَ حُزْنًا صَادِقًا لَمْ يَتِيَأْ لَكَ أَنْ تَنْتَفِسَ ، فَالْحُزْنُ عَلَى وَقْدَانِ الطَّاعَةِ مَعَ عَدَمِ الْتَهْوُصِ إِلَيْهَا مِنْ عِلَامَةِ الْإِعْتِرَارِ وَإِذَا كَانَ حُزْنُهُ 'حُزْنُ الْكَاذِبِينَ' لَمْ يَنْفَعَهُ بَلْ دَفَعَهُ إِلَى [الْخَلْقِ السَّيِّئِ] .

١٨ - (الْخَلْقُ السَّيِّئُ) وَفِي نَسِخَةِ الطَّامِنِ وَهِيَ بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، فَيَضِيقُ صَدْرُهُ

وتسوء أخلاقه فيعاتبه بعضُ أحبائه بمثل قولهم : ما لنا نراك ساءت أخلاقك مع جميع الناس فيضطّر إلى إخفاء ذلك عنهم سترًا لحاله ودفعًا لعتابهم فيدفعه ذلك إلى [النفاق] .

١٩ - (النفاق) اللغوي الذي هو إظهار خلاف ما يبطن وهو أعم من النفاق الشرعي فلهذا لبسٌ عليه الشيطان بقوله : هذا نفاق شرعي إما عملي أو اعتقادي . ويدفعه ذلك إلى [الوسواس] .

٢٠ - (الوسواس) وفي نسخة التقوى وهما متلازمان فكأنهما معنى واحد لأن الوسواس لا يأتي إلا من التعمق في التقوى فيرى قصوره وقصوره فيها فيعتبر به خلال باطنه وقر يَظهر أثره على النفس بالقبض والقبض يدفع إلى البسط لأنهما ضدان بتعاقبان على الإنسان كالليل والنهار وشأت الوسواس الوسوسة في العبادة والمعبود والعبادة فالتمكن منه أوصله إلى الجنون وذهاب العقل بالكلية ولبعضهم :

ما وهب الله لأمري هبةً أفضلَ من عقله ومن أدبه
هنا حياة المرء فإن فقدا ففقدته للحياة أليق به

وإذا أدركته العناية حين اشتد عليه الأمر وضاق ألهمه الله الرجوع إلى الله والفرار إليه من كل شيء عملاً بقوله تعالى (ففروا إلى الله) أو ألهمه التلاهي عن الوسواس بمجالسة إخوان الصفاء والسرور والبسط الخ . ولهذا دفعه إلى محبة البسط والميل إليه لما وجد فيه من الراحة من محاربة العدو المبين .

وقد قلبك إن جلت وساوسه إبليسُ للماغوى من كان وسواسه

والحاصل أن سبب القبض إنما هو النظر للسوى والغفلة عن المولى . أهل الصفاء لا يشهدون إلا الصفاء ولذلك كان عليه السلام يقول (من أسابه هم أو غم فليقل الله الله لا أشرك به شيئاً) فإن الله يذهب همه وغمه (أو كما قال عليه السلام) فيدفعه ذلك إلى [البسط] .

٢١ - (البسط) وفي نسخة السكر وهما معنى واحد وهو أن الفرح والسرور
وانشراح القلب يوجب التحرك والانبساط وهو ضد القبض انظر معراج التشوف
إلى حقائق التصوف لابن عجيبة ولبعضهم قف بالباط وإياك والانبساط قال ابن
عجيبة في عينيه :

ولابسط آداب إذا لم تَقُمْ بها تَزَلْ بك الأقدام والقلب تابع
خضوع وتظيم وهيبة نعمة ومَسْكُ لسان القول إنه رائع

فإذا أحس المرید بالباط فليأْتِجِم نفسه بلجام الصمت وليتجَلَّ بحلية السكينة
والوقار وليدخل خلوته وليلتزم بيته وليكثر من ذكر الله تعالى قال سيدي أبو
مدن الغوث رضي الله عنه في حكمه : إذا أراد الله بعبد خيراً آتاه بذكره ووفقه
لشكره وقال : من آتيس بالخلق استوحش من الحق . بالقلة تنال الشهوة نعي
معى أن الأنس بالخلق هو دليل الوحشة من الحق لأنهم إما أغفلوا عن الطاعة وإما
فتحو لك باب الطمع والمعاصي ولهذا من لم يحافظ على آداب البسط دفعه ذلك
إلى [الطمع] .

٢٢ - (الطمع) في الخلق والطمع : هو طلب الشيء من غير أخذ في أسبابه
وهو في الله . ندموم صاحبه وبوسف صاحبه بالحق فكيف بالطمع في الخلق
الموصوفين بالفقر والعجز والذل والموت قال أبو بكر الورّاق . لو قيل لاطمع من
أبوك أقال اشك في المقدور ولو قيل له ما حرفتك لقال اكُنْسابُ الذل ولو
قيل له ما غابتك لقال الحرمان . فطمعه في الخلق يوجب له محبتهم وعشقهم قال
ابن عطاء الله في حكمه : أنت حُرٌّ مما أنت عنه آيس وعبدٌ لما أنت فيه طامع
فيدفعه ذلك إلى [العشق المجازي] .

٢٣ - (العشق المجازي) فيعشق الجمال والإحسان من الخلق فإذا تمكن العشق
المجازي من قلبه رفعه ورقاه إلى العشق الحقيقي فيقطع إحدى وعشرين مقاماً في .

خطوة واحدة أو يمر في رقبته على طرف من المراد المطلوب وعلى العجز وينزل في العشق الحقوقي وإذا لم يتمكن من الإقامة في العشق المجازي دفعه ذلك إلى [البحر] .

٢٤ - (البحر) الذي هو كناية عن الحيرة فيغرق في بحر الحيرة في كيفية التوصل إلى معشوقه فيعلم عليه هذا البحر وتلاطم أمواجه فيضطرب إلى طلب النجاة منه وحيث إنه حيوات برمي لا يعيش إلا في الأرض فمن طبعه يميل إلى الأرض والأرض تجذبه إليها وأرض البحر قعره والبحر يريد أن يوصله إلى أرضه فيجعله الخوف من الفرق في البحر والهلاك فيه على الفرار والنمسا بكل ما ينجيه من الفرق ويوصله إلى الأرض اليابسة حيث لأن البحر لا يوصله إلى الأرض اليابسة إلا بعد خنقه وإخراج روحه من جسده لذلك فرّ إلى [الأرض] .

٢٥ - (الأرض) اليابسة فإذا وصل إليها حياً أته الوحوش البرية والخشرات والزناير لتعودها على أكل هبة البحر التي يقذفها إلى البر فيدافع عن نفسه بما لديه من قوة فتبعد عنه تنتظره حتى يموت أو ينام فيدفعه ذلك إلى [الخوف] .

٢٦ - (الخوف) منها وإذا بهانف يقول له (فلا تخافوم وخافون إن كنتم مؤمنين) أي إني معكم أين ما كنتم فيدفعه ذلك إلى [الخشية] .

٢٧ - (الخشية) من الله وفي نسخة الوحشة أي بما سوى الله وهما بمعنى واحد فيخشى الله ويقر إليه من كل شيء فيدفعه ذلك إلى [الأعراف] .

٢٨ - (الأعراف) وهو محل بين الجنة والنار وأهلها رجال يرون أهل الجنة وأهل النار ويعرفون كلًّا بسماع فيدفعه ذلك إلى [دعاء الحق] .

٢٩ - (دعاء الحق) وفي نسخة طلق اللسان وهما بمعنى واحد لأن الله تعالى إذا أراد أن يعطي عبده أطلق لسانه بالدعاء ، ويسمع قوله تعالى (ادعوني استجب لكم) فيدعو الحق أي يطلبه أن ينجيه من خزي الدنيا وعذاب الآخرة

وَأَن يَدْخُلَهُ الْجَنَّةُ أَوْ يَدْعُو بِمَثَلِ قَوْلِهِ يَرْحَمُهُ اللَّهُ (اللهم إني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل) الحديث أَوْ بِمَثَلِ قَوْلِهِ يَرْحَمُهُ اللَّهُ (اللهم أجرنا من النار) (اللهم أدخلنا الجنة) فيدعوه الحق إلى طريق الجنة وسجدة أهلها بمثل قوله تعالى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ) وحيت إنه مشرف على الصعبة فيظن أنها المراد فيدفعه ذلك إلى [الصعبة الرديئة] .

٣٠ — (الصعبة الرديئة) ولم يعلم بأن الصعبة منها ما هو رديء ومنها ما هو طيب وأن الصعبة الرديئة أنواع منها ما يكون فسادها ظاهراً لجميع الناس كأهل المعاصي الظاهرة فشقاوتهم ظاهرة للجميع ، ومنها ما يكون فسادها باطناً وشقاوتها باطنة . وهذه أشد ضرراً للجهالة حتى على النصف بها وهم ثلاثة أصناف: المتصوفة الجاهلون والوعاظ المذاهنون والجبابرة العاقلون ، وأشدّهم ضرراً المتصوفة الجاهلون ثم الوعاظ المذاهنون ثم الجبابرة العاقلون ، ثم أهل المعاصي الظاهرة . وإذا قام بها واستوطنتها اختطفه كلاب الجهالة وسجده من الصعبة الرديئة إلى الجهالة فنزل أربعة وعشرين دركة ويمر في نزوله على الخيانة والأفعال الذميمة والحقد وبقع في الجهالة وهي المنزلة السابعة . وإذا حفته العناية حيناً يرى الصعبة رديئة يفر منها إلى [الصحراء] .

٣١ — (الصحراء) التي هي ككتابة عن العزلة عن بني جنسه جيماً فيستوحش ويستحمق نفسه فيدفعه ذلك إلى [العقل السقيم] .

٣٢ — (العقل السقيم) إذ لم ير في الناس طيباً يتباح للصعبة فيسيء ظنه بالله إذ أمره بالصعبة الرديئة في زعمه ويسيء ظنه بعباد الله إذ لم يعتقد في واحد منهم أنه طيب . صعبة الأشرار نورث سوء الظن بالأخيار وفي الحديث (خصلتان لبس فوقهما في الخير خصلة حسن الظن بالله وحسن الظن بعباد الله وخصلتان ليس فوقهما

في الشر خصلة سوء الظن بالله ، وسوء الظن بعباد الله) فإذا وقف فيه واستوطنه اختطفه كلاب المذلة وسحبته من العقل السقيم إلى المذلة فينزل ثمانية وعشرين دركة ويمر فيزوله على المناهي والبحر العظيم ويقع في المذلة وهي المنزلة الخامسة وإذا لم يقف سلم منه ودفعه ذلك إلى [الجبل] .

٣٣ - (الجبل) بالله وبوعده ووعيده فيخون أماته وينكث عهده ويتعدي حدوده فإذا وقف فيه واستوطنه اختطفه كلاب تحت الثرى وسحبته من الجبل إلى تحت الثرى فينزل ثمانية وعشرين دركة ويمر في نزوله بين جهنم والمناهي ويقع في تحت الثرى وهي المنزلة السادسة وإذا لم يقف وسلم منه أيضاً دفعه ذلك إلى [الحسد] .

٣٤ - (الحسد) فيحسد الناس على ما آتاهم الله تعالى من التوفيق والعافية بفضلته تعالى وبمضى زوال ذلك عنهم لحرماته من ذلك الفضل العظيم فإن وقف فيه واستوطنه اختطفه كلاب البحر العظيم وسحبته من الحسد إلى البحر العظيم فينزل عشرين دركة ويمر في نزوله على الجو والخوف والأرض ويقع في البحر العظيم وهي المنزلة السادسة عشر وإذا لم يقف سلم منه ودفعه ذلك إلى [الجو] .

٣٥ - (الجو) وفي نسخة السماء وهما بمعنى واحد فيتمنى أن يطير في الجو لما يرى من شدة ضيق الأرض عليه وإذا هو عاجز عن الطيران في الجو دفعه ذلك إلى [الكره] .

٣٦ - (الكره) وفي نسخة الجبل وهما بمعنى واحد فيكره الدنيا ويكره نفسه ويكره حياته حتى يتمنى الموت فلم يجدها فيدفعه ذلك إلى [العجز] .

٣٧ - (العجز) عن نفع نفسه وخلاصه مما هو فيه فيعترف بعجزه وبلازمه ويتبرأ من حوله وقوته فيدفعه ذلك إلى [المراد المطلوب] .

٣٨ - (المراد المطلوب) من العبد وهو التحقق بصفااته التي منها المعجز والفقير وفي الحكم : تحقق بوصفك بمدك بوصفه . فإذا تحقق العبد بذلك دفعه إلى [ترحم المريان] .

٣٩ - (ترحم المريان) فيشعر بركة ورحمة في قلبه لمن يراه عرباناً أوجاناً وعبر بالمریان لظهور الفاقة عليه فإذا أقام فيه واستوطنه رفعه ذلك إلى الخلق الحسن فيقطع ثمانية عشر مقاماً في خطوة واحدة ويمر في رقيه على المراد المطلوب والكدر والعشق الحقيقي وينزل في مقام الخلق الحسن وإذا لم يقف فيه دفعه ذلك إلى [الصعبة الطيبة] .

٤٠ - (الصعبة الطيبة) فيعرفها لعله من هذه التجارب التي مرت عليه أنه لا بد له من الصعبة ولا بد أن تكون الصعبة طيبة لقوله ﷺ (يحسر المرء على دين خيله فليتنظر أحدكم من يخال) ول بعضهم :

فاختر لصحبك من أطاع إلت الطباع تسرق الطباع

وقال القوم رضي الله عنهم : والله ما أفلح من أفلح إلا بصعبة من أفلح ولا خسر من خسر إلا بصعبة من خسر وقال بعضهم المصاحب صاحب وقد اجتمع في طريقة بالصعبة الطيبة فإذا أقام فيها رفعته إلى الأفعال الحسنة فيقطع أربعة وعشرين مقاماً في خطوه واحدة ويمر في رقيه على ترحم المريان والصوت اللطيف والكدر والدماغ والخلق الحسن وينزل في الأفعال الحسنة وهو فوق مقام المرشد الكامل وبينه وبين مقام المرشد الكامل مقام الاعتقاد الذاتي وهو حجاب حاجز بينهما فيراه المرشد الكامل ويحبه لا تصافه بالكلمات فيدعوه إلى الرجوع إليه ليوصله إلى البقاء بالله في خطوة واحدة فيقول له بلسان حاله أو بلسان قاله إنا فوقك بمقامين كيف أنمازل اليك بعد استسراي على اليقين ولم تر عليك مازاه في نفسي من السكالات وقد صحبت من هو أكبر منك فيمذره المرشد الكامل لعله بما يبطيه

مقامه وأعلمه بقوله تعالى (حكمة بالغة فما نغني المنذر) وقوله تعالى (انك لاتهدي من أحببت) ويقول له أنت معذور فيما تقول لأنك تجهل فوائد الوساطة والافتداء واتخاذ الرفيق في الطريق الى الله ، وتجهل آفات الاستبداد بالرأي والإعراض عن الوسائط المشروعة ، وتجهل آفات السفر منفرداً وتظن أني مدعي نفسي وأنت أفضل مني لأنك بلغت هذا المقام ولم تدعه بنفسك فأنت أكثر ورعاً واحتياطاً لدينك مني ولم تعلم أني مأمور مكلف بتبليغك ومسؤول عن ذلك بين يدي الله تعالى ، فالورع في حقي ارشادك أداء للأمانة وامثالاً للامر وما على الرسول إلا البلاغ . ولكن أطلب منك أن تشهد لي عند الله بأنني قد بلغتك ويقول : اللهم اني قد بلغت فيقول له اني أشهد لك بذلك . فان سبقت له العناية تنازل من مقامه ورجع اليه ولو على سبيل التجربة لما رأى منه من الحرص عليه أوصله الى البقاء بالله فيقطع به أربعة وعشرين مقاماً في خطوة واحدة ، وإذا لم يرجع اليه دفعه ذلك الى اليقين الخ وإذا لم يقف وفاته الكثير من خيرها فلم يحترم بالكلية لقوله تعالى (فإن لم يصبها وابل فطال) فدفعه الصعبة الطيبة إلى [الأمانة المرضية]

٤١ - (الأمانة المرضية) التي هي حفظ جوارحه الظاهرة والباطنة من الوقوع في محرم أو مكروه شرعاً لأنهم هم القوم لا يشقى بهم جليسهم ولا يجيب ولهذا دفعته عنهم إلى الأمانة المرضية وهي تدفعه إلى [الصوت اللطيف]

٤٢ - (الصوت اللطيف) وهو هاتف رباني بلسان الروح يخاطبها بمثل سورة الضحى وسورة ألم ونوح وسورة الكوثر فنستلذه النفس ويطربها وترى أن تعمل بجقته على الوجه الأكمل فلم يساعدها على ذلك قنواها وأعضاؤها قال في المباحث الأصلية :

فـهـذه الحـقيـقة النفسـية	موصولة بالحضرة القدسية
وإنما يعوقها الموضوع	ومن هنا يتبدى العلل
فلم تزل كل نفوس الأحياء	علامة دراكة للأشياء
وإنما تموقها الأبدان	والأنفس الشزع والشیطان

فيدفعها ذلك الى [الكدر]

٤٣ - (الكدر) قال يحيى بن معاذ : مسكين ابن آدم جسم معيب وقلب معيب يريد أن يخرج من معيبي عملاً بلا عيب وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال (البلاء والهوى والشهوة معجونة بطين آدم) وفي الحكم العطائية : لو كنت لا تصل اليه إلا بعد فناء مساويك ومحو دعاويك لم تصل اليه أبداً ولكن إذا أراد أن يوصلك إليه سترَ وصفك بوصفه وغطى نمتك بنبته فوصلك إليه بما منه إليك لا بما منك إليه فتكدرُ نفسه وتأنم لغلبة شهود الحس عليها وتراكم أهوال الدنيا ونوازرها الجلالية القمرية كاللوت والمرضى والفقر والفقر والفقر والانتقال وغير ذلك مما يتكرر وقوعه في دار الدنيا التي هي دارُ همٍ وغمٍ وكدر قال ابن عطاء الله في حكمه . لا تستغرب وقوع الكدر ما دمت في هذه الدار فإنها ما برزت إلا لما هو مستحق وصفتها وواجب نعتها . وقال أيضاً : إن اجعلها محلاً للأغيار ومعدناً لوجود الأكدار زهيداً لك فيها) فاقبل بكائنتك عليه وتوجه بهمتك إليه أو انعرض عن الدنيا وقل على الآخرة لأن المقصود منك هو الرحيل إلى عالم الأرواح فضيق الحلق تعالى عليك هذا العالم السفلي لترحل منه بهمتك إلى العالم العلوي فيدفعك ذلك إلى [العشق الحقيقي] .

٤٤ - (العشق الحقيقي) الذي هو عشق النفوس والأرواح لخالقها المبدئ لها بسائر النعم الحسية والمعنوية وفي الحديث (احبوا الله لما يغذوكم به من نعمه) إذ هو المحسن الحقيقي الموصوف بكل كمال المنزه عن كل نقص . والقلب إذا أحب شيئاً أقبل إليه وخصص له وأطاعه في كل ما يأمره . إن الحب إن يحب مطيع . وليس للقلب إلا وجهة واحدة . وليس الإنسان إلا قلب واحد قال تعالى (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) وإذا كان للقلب وجهة واحدة فهي أقبل بها على مولاه أعرض عما سواه . وكان عبد الله حقاً ، وإذا أقبل على هواه أعرض قطعاً عن مولاه وكان عبداً لسواه والحق سبحانه لا يرضى لعبده أن يكون عبداً لغيره .

وفي الحكم المطائية (ما أحببت شيئاً إلا كنت له عبداً وهو لا يحب أن تكون
لعيره عبداً) . فيأتيه الشيطان ويقول له : لا تكون عاشقاً لله عاشقاً حقيقياً حتى
تفرغ ظاهرك وباطنك مما سواء وتتجرد من كل شيء يشغلك عن الله ولا يمكنك
هذا ولك زوجة وأولاد وبیت ودكان أو بستان فيدفعه ذلك الى [الخرابات] .

٤٥ — (الخرابات) وفي نسخة الويال وهما بمعنى واحد فيكره جميع الاسباب
الشاغلة له عن الله تعالى ويقطع جميع العلائق الكونية من قلبه لما تقدم من أن القلب
ماله إلا وجهة واحدة اذا توجه الى الله أعرض عن كل ما سواء فيظن انه لا يجمع
الأخذ بالاسباب الشرعية ظاهراً والتجرد منها باطناً لانه لا يعرف إلا الظاهر ولا
يرى إلا الحس فاذا وقف فيه واستوطنه فيسري ذلك الى ظاهره فيضيع ما بيده من
أمال ويعطل أسباب معاشه ويخرب دنياه التي بها رقام دينه فيفتقر ويضيق صدره
وتسوء أخلاقه فيخطفه كلاب الخلق السيء وبسبحه من الخرابات الى الخلق
السيء فينزل ثلاثة وثلاثين دركة يمر في طريقه على انكره والمجز والبحر والعشق المجازي
ويقع في الخلق السيء وهو المنزل الثامنة عشر واذ لم يقف دفعه ذلك الى [الحو في الحو] .

٤٦ — (الحو في الحو) المراد به التوكل على الله فيمحو الاكوان من قلبه
فلا يرى لها وجوداً ولا نفعاً ولا ضرراً ويمحو أيضاً من قلبه رؤية محو لها ويرى
ذلك من فضل الله تعالى عليه فيدفعه ذلك الى [العقل الكامل] .

٤٧ — (العقل الكامل) وفي نسخة التحقيق وهما بمعنى واحد لان العقل
الكامل هو الذي يعقل خطاب الله ويفهمه على وجه يرضاه الله ويضع كل شيء
في محله وذلك هو التحقيق فيرى أن الاكوان ثابتة بإثباته محجوة بأحديته
ذاته فتقلب حظوظ نفسه وشهواتها حقوقاً لله فيتناولها امثالاً لامر الله
ومحبته في الله إن الحب لمن يحب مطيع ويتضح لديه أنه لا تناقض بين التوكل
والاخذ بالاسباب لان الاخذ بالاسباب محله الظاهر قياماً بحق الحكمة ، والتوكل

محله القلب قياماً بحق القدرة. فشرية القلب التوكل وشرية الجسم الأخذ بالأسباب . فمن نفى ذوات الأسباب المادية والشرعية فقد عطّل الحكمة الإلهية ، ومن نسب التأثير للأسباب المادية والشرعية فقد أشرّك بالله تعالى ، ومن أثبت ذوات الاسباب المادية والشرعية بأثبت الله تعالى إياها ونفى عنها التأثير ونسبه إلى الله تعالى وحده فهو المؤمن حقاً الناجي بفضل الله تعالى وفي الحكم : الاكوان ثابتة بإثباته محجوة بأحدية ذاته . فاذا تحقّق بهذه المسألة الخطيرة دفعه ذلك الى [التحقيقات] .

٤٨ — (التحقيقات) ويتحقّق بأن العقل الكامل أدناه ترك الدنيا ، وأعله ترك التفكير في ذات الله تعالى لأنه لا تحيط به الفكرة لأنها مخلوقة لله تعالى والمخلوق لا يعرف حقيقة نفسه فكيف يعرف حقيقة خالقه وكنهه ، فيتحقّق بقوله تعالى (وماقدروا الله حق قدره) فيطلب معرفة الله من الله بالله لامن العقل والفكر ولا بالعقل والفكر ، فاذا وقف في هذا المقام واستوطنه رفعه ذلك الى العالم العلوي فيقطع ثمانية عشر مقاماً في خطوة واحدة ويمر في رقيه على العقل الكامل والراحة والشجاعة وينزل في العالم العلوي (ويخطب الملائكة ويخاطبونه ويشاهدون بصيرته كما يأتي في صحيفة ٣٤) وإذا لم يقف دفعه ذلك الى [القلب الحزين] .

٤٩ — (القلب الحزين) فيحزن حزناً الصادقين اذ يرجع الى جسمه ونفسه فلم يجد في ظاهره ما يدل على تحقيقاته فيحزن لذلك قلبه ، ولا يرى علاجاً لشفاء قلبه الا تسليم نفسه وماله لله تعالى لأنها لله بالأصالة وبالملك فأصلها خلق لله وهبته إياها ثم اشتراها منه بقوله تعالى (ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) فيوفّق للعمل بقوله تعالى (وجهت وجهي الذي فطر السموات والارض حنيفاً مسلماً وما انا من المشركين) قبل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له (فيدفعه ذلك الى [في سبيل الله] .

٥٠ — (في سبيل الله) فينفق نفسه وماله في سبيل الله وكل ما أصابه من خير أو شر فهو في سبيل الله تعالى كما قال ﷺ حين جرّحت أسيمة الكريمة

(إِنَّ أَنْتَ إِلَّا اصْبَحَ دَمِيتَ) وفي سبيل الله ما لقيت

فيجاهد كل عدو لله سواء كان داخلياً كنفسه وهواها أو خارجياً كما إليه وأولاده وأبناء جنسه فإذا وقف هنا واستوطنه رفعه ذلك إلى الجنة فيقطع أربعة وعشرين مقاماً في خطوة واحدة ويمر في رقيه على القلب الحزين والتراب والماء والجهاد ورضوان وينزل في الجنة وإذا لم يقف دفعه ذلك إلى [الرياء].

٥١ - (الرياء) فيعمل ويترك رياءً للخلق وتضعاً لهم لينال عطفهم وثناءهم ومدحهم فإذا لم يؤفوا له بما أراد منهم ووقف معهم أضمر لهم السوء وحقد عليهم فيختطفه كلاب الحقد ويسحب من الرياء إلى الحقد فينزل أربعة وأربعين دركة ويمر في زوله على العقل السقيم والجهل والأفعال الذميمة وجهنم وبقع في الحقد وهو المنزلة الثامنة وإذا لم يقف دفعه ذلك إلى [التراب].

٥٢ - (التراب) فيرى كل ما على التراب تراباً فلا يلاحظ الخلق في عمل ولا في ترك ويرى نفسه أيضاً تراباً والتراب يدوسه البر والفاجر والمؤمن والكافر وترمي عليه الأوساخ والأقذار فيقلبها أزهاراً وفواكه وثماراً فإذا تحقق بهذا وتخلق به دفعه ذلك إلى [الماء].

٥٣ - (الماء) الذي به حياة كل شيء حي ، فيسري في الأشياء سريان الماء وبصير به حياة كل شيء بلا تكلف ولا مشقة فيدفعه ذلك إلى [الراحة].

٥٤ - (الراحة) وفي نسخة الجلد وهما بمنى واحد فينفع الخلق كلهم مع الراحة التامة من التعب مع نفسه وأبناء جنسه ، ويجب لهم كل خير كما يحبه لنفسه فيدفعه ذلك إلى [الشجاعة].

٥٥ - (الشجاعة) [تحصل له] بجميع معانيها ولا يبالي بما يلاقيه من المخوفات والصعوبات ، وربما يخاطر بنفسه وماله فيقتحم الآفات ويتعرض بنفسه للهلاك والمات فإذا وقف في هذا المقام واستوطنه رفعه ذلك إلى الشهادة فيقطع ستة وثلاثين درجة

في خطوة واحدة وير في رِقَّتِهِ على الراحة ورضوان والجهاد والتراب الاعظم والطريقة وينزل في مقام الشهادة فانْ نالها بالموت وكانت لاعلاء كلمة الله فقد فاز بالسعادة الأبدية وان عاش يشهد له بها أقرانه وأعداؤه مع سلامته من الموت في حال مرضه لها وطلبه لها فيدفعه ذلك الى [الزينة] .

٥٦ - (الزينة) [بأن] تصير شجاعته الأدبية والعلمية والسياسية والحربية زينة له وحلية يتحلى بها ويتزين بها أمام الأقران والمالوك ويدفعه ذلك الى [الخلق الحسن] .

٥٧ - (الخلق الحسن) فيكرم من أكرمه ويعرض عن الجاهلين ويدفعه ذلك الى [الدماغ] .

٥٨ - (الدماغ) المفكر فيتفكر في بواطن الأمور وعواقبها فيجد أن النفع والضرب بيد الله تعالى فيدفعه ذلك الى [الحب] .

٥٩ - (الحب) كذا بالأصل وكتابه بالسطرنج المحبة غلط مطبعي ، فيحب جميع الخلق لله تعالى فيرى الحب الصادق قائداً له للخير والعدو اللادود منافقاً فيتقوى حبه لجميع خلق الله ويدفعه ذلك الى [النار] .

٦٠ - (النار) التي تنشأ من شدة المحبة والشوق الى لقاء الله تعالى ورضاه فيدفعه ذلك الى [الحلم] .

٦١ - (الحلم) فيحسب لمن اساء اليه ويواصل من قطعه فيدفعه ذلك الى [المرشد الكامل] .

٦٢ - (المرشد الكامل) الحيّ ، فيلقاه بشوق زائد ويقول له أهلاً وسهلاً بمن طال انتظاره له واشتياقه ويدعوه الى السلوك على يده والدخول الى حضرة الله ويشره بأنه سيصير من أهل الشهود واليمين والبقاء بالله بعد الفناء في الله ، مع السلامة التامة والحفظ في عقله ودينه ودنياه فان سبقت له العناية امثال وتبمه أو قال

له ياسيدي إني لست أهلاً للدخول على الله ، وإني أَسْقَر عبيد الله وأعصام الله ،
 فيستبشر المرشد بقوله ويشهره بأنه إن كان صادقاً في قوله هذا فإنه أهلٌ لكل خير
 ويقول له : اعتقد أنك أهل لمعرفة الله ولتيل رضاه فإن كَتَبَ له الوصول على يده
 امثل وأقام عنده فيرقيه إلى البقاء بالله فيقطع أربعة وثلاثين درجة في خطوة واحدة
 وير به في رقيه على طرف من مقام الاعتقاد الذاتي وهو قوله : أنت أهل لها ،
 وعلى مقام السخاوة وعلى مقام ملك العبادة وعلى مقام الجبروت وعلى مقام الفناء في
 الله وينزله في مقام البقاء بالله ثم يرده إلى المُلْكِ الحمدي الذي هو أكمل مظهر
 للصدق في العبودية والقيام بحقوق الربوبية فيدفعه ذلك المقام إلى باب العرش فيرى
 (الرحمن على العرش استوى) ثم يدفعه ذلك المقام إلى البقاء بالله مرة أخرى ثم
 يرده المرشد الكامل إلى المُلْكِ الحمدي مرة أخرى أيضاً وهكذا يتراوح بين
 المُلْكِ الحمدي والبقاء بالله ، فيكون الجمع في قلبه مشهوداً والفرق على لسانه
 موجوداً إلى أن يمسحَ قدمُ ظاهره في الثريمة الحمدية وقدمُ باطنه في حقيقة
 البقاء بالله فلا يحجبُه جمه عن فرقه ولا فرقه عن جمه ، فيكون ظاهره محمدياً
 وباطنه أحمدياً ، ثم يدفعه المرشد الكامل بأذن خاص إلى مُلْكِ إبراهيم عليه الصلاة
 والسلام بعد أن يعلمه آداب ذلك المقام ثم يرده فوراً إلى المُلْكِ الحمدي ، ثم يدفعه
 أيضاً مرة أخرى إلى مُلْكِ إبراهيم عليه الصلاة والسلام ، ثم يرده وهكذا
 إلى أن يعرف علومه وأسراره وآفاته ويأمره بالتزام الأدب التام مع مقام إبراهيم
 عليه الصلاة والسلام فلا يدعيه لنفسه أدباً مع الله تعالى ومع خليله عليه الصلاة
 والسلام ، ثم يدفعه أيضاً بأذن خاص إلى مقام ميكايل عليه الصلاة والسلام بعد أن
 يعلمه آداب المقام ثم يرده فوراً إلى المُلْكِ الحمدي ، ثم يدفعه أيضاً مرة أخرى
 إليه ثم يرده وهكذا إلى أن يعرف علومه وأسراره وآفاته ويأمره بالتزام الأدب
 التام مع ميكايل عليه الصلاة والسلام فلا يدعي مقامه لنفسه ولا يأمره بشيء أدباً
 مع الله ومع وكيل خزانته ولو قال له مرني بما شئت فقد يكون ذلك مَكْرَراً

واستدراجاً قال تعالى (والله خير الماكرين) ، ثم يدفعه أيضاً بأذن خاص الى مقام عزرائيل عليه الصلاة والسلام بعد أن يعلمه آداب ذلك المقام ، ثم يرده فوراً الى الملك الحمدي ثم يدفعه أيضاً مرة أخرى اليه وهكذا الى ان يعرف مافيه من العلوم والاسرار والآفات ويأمره بالتزام الأدب التام مع الله ومع مَلِكِهِ الموكل بقبض أرواح خلقه فلا يدعي ذلك المقام لنفسه ولا يأمره بقبض روح أحد من خلق الله . ولو قاله مرني بما شئت فقد يكون ذلك استدراجاً من الله تعالى ومكرراً قال تعالى (والله خير الماكرين) ثم يدفعه بأذن خاص الى مقام الشيطان بعد أن يعلمه آداب ذلك المقام ويحذره من آفاته ويعلمه كثرة الفرار الى الله تعالى ثم يرده فوراً الى الملك الحمدي ثم يدفعه أيضاً مرة أخرى اليه وهكذا الى أن يعرف مافيه من العلوم والاسرار والآفات ويضجر منه الشيطان لكثرة فراره الى الله ولكثرة رجوعه الى شرع رسول الله ﷺ ويلتزم الحذر التام من الميل الى الشيطان والإسعاء الى وسواسه قال تعالى (ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون) فينظمه الله على كيد الشيطان وعلى كيد النفس فيرى كيد الشيطان ضعيفاً بالنسبة لكيد النفس ومكرها ودسائسها وانصالحها به . فالنفس أخبث من سبعين شيطاناً والنفس لا يغلبيها ويسئل منها إلا من أكثر الفرار الى الله من كل شيء لقوله تعالى (ففروا الى الله) والفرار الى الله يكون بالقلب الى المقاء بالله وبالفاء لب الى الملك الحمدي الذي هو الصدق في العبودية والقيام بحقوق الربوبية فيكون من عباد الله المخلصين (بفتح اللام) الذين قال الله تعالى في حقهم (ان عبادي ايسر لك عليهم سلطان) وأضاهم الى ضمير المتكلم لكثرة فرارهم اليه من كل شيء وفي الحكم المطائية : اعارف لا يزول اضطرابه ولا يكون مع غير الله قراره . فحينئذ يتأهل لتقام المرشد الكامل ويستشرف عليه استشرافاً حقيقياً فلا ينقصه الا الإذن الخاص في الارشاد . فان اقتضت الحكمة الالهية ظهور هذا المقام عليه بالفعل أتاه الإذن بذلك من الله تعالى ومن الرسول

عليه ومن استاده فيظهر عليه مقام الارشاد بالفعل فيأمره بالتزول إلى مقام المرشد .
 الكامل يرشد الناس ويعينهم في السير الى الله تعالى ويقرب لهم الوصول اليه ويجهبهم
 الى الله تعالى ويحبب الله اليهم . وإن اقتضت الحكمة بقاءه على ما هو عليه فيكون
 معيناً للمرشد الكامل دالاً عليه بمثل قوله عليكم بفلان فانه من العارفين بالله المأذون
 لهم بالإرشاد ولا أعظم شفاءً لأمراس القلوب وعلاها من حبة العارفين بالله
 والدخول تحت تربيتهم وملازمة حضراتهم بالصدق والمحبة . والله ما أطلع من أطلع
 الا يصحبه من أطلع مع مراعاة الأدب التام مع الله تعالى ومع مقام المرشد الكامل
 بالإذن الخاص .

وبالمجمله فتحكم العارف بالله الذي وصل مقام الإرشاد ولم يؤذن له به مع المرشد
 الكامل المأذون له بالإرشاد كحكم النبي مع الرسول هذا لمن سبقته له العناية ودخل
 تحت تربية المرشد وإذا لم يكن له نصيب في ذلك أو كان الا أنه لم يحضر أو أنه
 قال له إن مثلي مثلك وقد اجتمعنا في هذا المقام ولم أدعه وإني تعلمت من الدهر
 حكمة جليلة وإني عامل بها وغني بها عنك وعن غيرك وهي : اعتقد ولا تنتقد ولا
 تطعن لأحد فاعتقادي بوصلي الى مطلوبي بلا منة لأحد علي ، وعدم انتقادي
 على الله وعلى أحبائه : يحفظني في طريقي من الآفات وقد علمني الدهر ورباني الى أن
 وصلت الى مقامك فلا فضل لك علي بوجه من الوجوه فيدفعه ذلك الى
 [الاعتقاد الذاتي] .

٦٣ — (الاعتقاد الذاتي) وفي نسخة الاعتقاد الخالص وهما بمعنى واحد
 فيعتقد في نفسه الكمال وأنه مثل المرشد الكامل بل هو أكل منه لاحتياطه لدينه
 وورعه عن ادعاء مقام الإرشاد فيدفعه ذلك الى [الافعال الحسنة] .
 ٦٤ — (الافعال الحسنة) كالصيام والقيام والاحسان للأرامل والأيتام .
 فيدفعه ذلك الى [اليقين] .

٦٥ — (اليقين) المسمى فيحصل له علم اليقين بالعقائد السمعية لتواتر الاخبار
 والأدلة عليها ويدفعه ذلك الى [العالم العلوي] .

٦٦ - (العالم العلوي) الذي هو عين اليقين وفي نسخة العلم النافع وهما بمعنى واحد فيشهد بصيرته الملائكة والجنة والنار وسمائر السمميات فيدفعه ذلك الى [رضوان] .

٦٧ - (رضوان) فيرضى بالله رباً وبالإسلام ديناً وبسيدنا محمد ﷺ نبياً ورسولاً ويرضى بأحكام الله النصرانية والتكليفية فيدفعه ذلك الى [الجهاد] .

٦٨ - (الجهاد) وفي نسخة حساب الدين وهما بمعنى واحد فيجاهد نفسه ويحاسبها ويطلبها بالرجوع الى ما يحبه الله تعالى ويرضاه ، وَيَمِطُّهَا بِمَثَلِ قَوْلِهِ تَعَالَى (فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجاً مِمَّا قَضَيْتَ وَإِسْلَاماً أَسْلَمُوا) وبمثل قوله ﷺ (لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يَكُونَ هَوَاهُ تَبَعاً لِمَا جِئْتُ بِهِ) . فيدفعه ذلك الى [العلم] .

٦٩ - (العلم) النافع الذي قال فيه ﷺ (العلم علان : علم اللسان فذلك حجة الله على ابن آدم وعلم القلب فذلك العلم النافع) فإذا وقف فيه واستوطنه رفعه الى المُلْكِ الحمدي فيترقى خمسة وعشرين درجة في خطوة واحدة ويمر في رقبه على مقام الطريقة والتراب الأعظم والملكوت والولاية وينزل في المُلْكِ الحمدي وإذا لم يقف دفعه ذلك إلى [الإيمان] .

٧٠ - (الإيمان) الكامل الغيبي بالله وملائكته وكتبه ورسله وباليوم الآخر وبالقدر خيره وشره وبأن كل من تمسك بالعلم اتنافع أوصله ذلك إلى المُلْكِ الحمدي . إلا أنه هو لم تساعد نفسه على الأخذ بالعزائم ليكون على القدم الحمدي فتنعم بمجرد الإيمان الكامل الغيبي فيحب ما يحبه الله ويبغض ما يبغضه الله ويسير على قدر ضعفه ويلمس الرخص لنفسه بلا تكلف ولا مشقة فيدفعه ذلك إلى [الشريعة] .

٧١ - (الشريعة) التي هي أقوال النبي ﷺ فيتعلم منها ويحفظ بحمد واجتهاد مهمة لم يهبها من نفسه قبل دخول الإيمان الكامل إلى قلبه فيدفعه ذلك إلى [الطريقة] .

٧٢ - (الطريقة) الحمدية التي هي أعماله صلى الله عليه وسلم فيعمل بعلمه ويجد حلالة في العمل فيدفعه ذلك إلى [التراب الأعظم] .

٧٣ - (التراب الأعظم) الذي هو رِبْض الجنة وفي نسخة الثواب الأعظم وما بمعنى واحد لأن الثواب الأعظم سبب دخول الجنة وطريقها الذي وعد الله عباده المؤمنين الماملين بعملهم وكذلك التراب الأعظم من وصله دخل الجنة إذ ليس بعده إلا الجنة فيدفعه ذلك إلى [الجنة] .

٧٤ - (الجنة) فيها قد زخرت له وبرى حورها وقصورها كأنها أمامه فيتذكر ما عرض له المرشد الكامل فلم يجد في جنته التي هي جنة الثواب الأعظم ويتيقن بصديق قوله لكونه لم يجد في هذه الجنة مطلوبه الذي هو النظر إلى وجه الله الكريم ولا يمكنه حينئذ الرجوع إلى مقام المرشد الكامل فيزهد في الجنة والثواب ويشفق إلى رفع الحجاب فيقال له : لا سبيل إلى ذلك إلا بَعْدُ فناء وإذ غاب الفناء في الذات لأنه لا يمكنه من غير شيخ هكذا حكمة الله والناذر لا حكم له فظن أن المراد بالفناء ما هو مستشرف عليه فدفعه ذلك إلى [فناء في الوجود] .

٧٥ - (فناء في الوجود) فيفنى في الوجود الآفاقي الممكن ولما لم يشف ذلك غلبه ولم يجد فيه مطلوبه ولم يحصل لقلبه اطمئنان وهو مستشرف على نوع آخر من الفناء فظن أنه المطلوب فيدفعه ذلك إلى [الفناء في الشيخ] .

٧٦ - (الفناء في الشيخ) المرشد الكامل الذي فاتته فرصة صحبته ولم يمكنه الرجوع إلى مقامه بل ولا سماع كلامه ولا رؤية ذاته الحسية فصار يتخيله في فكره ويستحضره في قلبه إلى أن فني فيه فصار يقول قال لي الشيخ وقت للشيخ وربما قال أنا الشيخ فلان وأسلم يفده ذلك شيئاً في الوصول إلى مطلوبه لأن فناء مجرد انتقال من ككون إلى ككون فيدفعه ذلك إلى [ملك العبادة] .

٧٧ - (ملك العبادة) الذي هو اعتقاد ظاهر الشرع والعمل بمقتضاه فصار يقول ليس هنالك إلا ظاهر الشرع وما يزعمه القوم كله خيالات لا حقيقة لها ولو كان هناك شيء غير ظاهر الشرع لأدركته والمجزم عن ذلك الإدراك إدراك الخوض في ذات الله اشراك فيجهد في العبادة الظاهرة كالصيام والقيام ويمرض عن باطن الشرع معتقداً أنه خلاف الظاهر ومناقض له وما خالف الظاهر فهو خلاف الشرع قال تعالى (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره) فيقال له أليس السخاء والكرم من الأعمال الظاهرة . أخرج البخاري والبيهقي (السخاء شجرة من أشجار الجنة أغصانها متدليات في الدنيا فمن يأخذ بنفس منها قاده الغصن إلى الجنة والبخل شجرة من أشجار النار أغصانها متدليات إلى الدنيا فمن يأخذ بنفس من أغصانها قاده ذلك الغصن إلى النار) . وأخرج الترمذي والبيهقي (السخي قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة بعيد من النار والبخل بعيد من الله بعيد من الناس بعيد من الجنة قريب من النار والجاهل السخي أحب إلى الله من عابدٍ بخيل) . وأخرج ابن عدي (لا يجتمع الإيمان والبخل في قلب رجل مؤمن أبداً) . وأخرج أبو يعلى (ما تحق الإسلام بتحقيق الشئ) فيدفعه ذلك إلى [السخاء] .

٧٨ - (السخاء) والكرم والجود فيجود بماله وجاهه ، والكرم نفعه متعدي وهو من أخلاق الله تعالى ومن تخلق بخلق من أخلاق الله تعالى قاده ذلك الخلق إلى جنة المعارف فيدفعه ذلك إلى [الحقيقة] .

٧٩ - (الحقيقة) وفي نسخة المعرفة وهما بمعنى واحد وهي التي كان ينكرها ويحجب كونها من الشرع بالكلية فصار الآن يشهر بوجود حقيقة لا سبيل إلى إنكارها كما يشعر بوجود روحه في جسمه لا سبيل إلى إنكارها ولا سبيل إلى معرفة كونها وحقيقتها قال في المباحث الأصلية :

واستشعروا شيئاً سوى الأبدان بدعونه بالعالم الروحاني

ثم أمام العالم المعقول — معارف تلغز في المنقول
فيدفعه ذلك إلى [المعرفة] .

٨٠ — (المعرفة) وفي نسخة الحقيقة وهما بمعنى واحد فيعرف ان لهذا
الكون مكوّناً مخافاً لما سواء موصوفاً بكل كمال منزهاً عن كل نقص ، فيقول:
ينبغي لي أن أعرف مكوّن هذا الكون ولا يمكنني ذلك حتى أعرف الفرق
بين الكون والمكوّن وإن أمكنتي رؤية المكوّن فلا تقصر في طلبها
فإنه موجود وما فيه امتراً وكل موجود يصبح أن يرى
وحيث إن في الكون والكون هو الدليل فينبغي لي أن نعرف الدليل قبل كل
شيء فيدفعه ذلك إلى [الكون] .

٨١ — (الكون) لوجوده فيه فيجده يتقدم إلى كثيف ولطيف فيدفعه
ذلك إلى [الروح] .

٨٢ — (الروح) فيجدها من أعجب خلق الله ومن أعظم خلق الله ومن
الطف خلق الله وأقرب مخلوق إلى الله وأول مخلوق لله وأنها من عالم الأمر قال تعالى
(ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي) وأمره كلامه وكلامه صفته والصفة
لا تفارق الموصوف فيدفعه ذلك إلى [اللاهوت] .

٨٣ — (اللاهوت) الذي هو الحضرة الجامعة لماني الذات والأسماء والصفات
انظر معراج التشوف إلى حقائق التصوف لابن عجيبة فيدفعه ذلك إلى [الجبروت] .

٨٤ — (الجبروت) الذي هو حضرة الغيب الممددة لكل شيء الغنية عن كل
ماساوها التي ينطوي فيها الأسماء والصفات فضلاً عن المخلوقات انظر معراج التشوف
إلى حقائق التصوف لابن عجيبة فيدفعه ذلك إلى [فناء في الله] .

٨٥ — (فناء في الله) عن كل ما سواء وهناك يسمع بسمع الله ويبصر ببصر
الله فيسمع صرير الأقلام ويشاهد منزل الأحكام فيدفعه ذلك إلى [النبوة] .

٨٦ — (النبوة) فينبئ به الله بما شاء من العلوم والأسرار ويعلمه الحكمة وينهاه
عن إفشائها لاغير ويحفظه من المخالفة ويدفعه ذلك إلى [الولاية] .

٨٧ - (الولاية) فيقول الله بالحفظ وهو يتولى الله بالطاعة والامتثال فيدفعه ذلك الى [الملكوت] .

٨٨ - (الملكوت) الذي هو الرجوع الى الكون اللطيف فيرى الارواح والملائكة فيحصل له بعض الأنس بعد المكابدة والراحة بعد المجاهدة انظر معراج المتشوف الى حقائق التصوف فيدفعه ذلك الى [الناسوت] .

٨٩ - (الناسوت) الذي هو الرجوع الى الكون الكثيف فيتم رجوعه وتدليسه وتنزله الى الملك ولما اطلع على ما تقدم من المقامات وأخذ مما فيها من العلوم والاسرار فرجوعه الى الناسوت الذي هو الملك رجوعاً جسيماً فقط وأما روحه فصارت كأرواح الشهداء الذين هم أحياء عند ربهم يرزقون فيدفعه ذلك الى [الشهادة] .

٩٠ - (الشهادة) التي هي حضرة الخلق القائم بالحق أو حضرة الحق الظاهر بالخلق فأطلعه الله على عالم الغيب والشهادة بلا واسطة مخلوق ولا منه لأحد من الخلق عليه فيدفعه ذلك الى [الغور] .

٩١ - (الغور) فيغتر بالاعتدال على نفسه ومقاماتها وترقيها وعلومها وأسرارها وكلماتها فإذا وقف هناك اختطفه كلاب الجنة وسجبه من الغور الى الجنة فينزل اثنين وثمانين درجة ويمر في نزوله على الشهادة والتربية والإيمان والرياء وفي سبيل الله والصبر والصحبة الرديئة وقليل الأدب ويقع في الجنة ولا يمكنه النزول ولا الإقامة في شيء من المقامات التي يمر عليها لأن كلاب الجنة لا يفلته حتى يوقعه في الجنة وهي المقام العاشر وإذا لم يقف دفعه ذلك الى [إسرافيل] .

٩٣ - (إسرافيل) حضرة الملك الموكل بالروح المحفوظ والنفخ في الصور والصور قرن من نور فيه ثقب على عدد أرواح من يموت فينفخ فيه نفختين . فالنفخة الأولى تنفخ فيها جميع الخلائق إلا من شاء الله وهي المستنبتات السبع وهي العرش والكرسي والروح المحفوظ والقلم والجنة والنار والأرواح والنفخة

الثانية تبعث فيها جميع الخلائق وما بين النفخين أربعون سنة فيعرف هذا الملك ويعرف شيئاً مما لديه من العلوم والأسرار فيدفعه ذلك إلى [جبرائيل] .

٩٣ - (جبرائيل) حضرة الملك الكريم الموكَّل بالعلم والوحي أي الخبر الذي يأتي من عند الله للرسول والأنبياء عليهم الصلاة والسلام فيعرف هذا الملك الكريم وبطلع على طرف مما عنده من العلوم والأسرار التي منها قوله تعالى (وإذ أوحيت إلى الخواريين أن آمنوا بي وبرسولي قالوا آمنا واشهد بأننا مسلمون) فيدفعه ذلك إلى [الملك الحمدي] .

٩٤ - (الملك الحمدي) الذي هو عين الرحمة ومعدن الرسالة ومظهر الحد فيكثر حمده وشكره لأن الملك الحمدي كناية عن الكمال في العبودية الخالصة لله تعالى أو عبارة عن التحقق بالعبودية والقيام بحقوق الربوبية أو القيام بآداب الربوبية مع شهود ضعف البشرية (انظر معراج المشوف إلى حقائق التصوف) والحاصل فالعبودية أشرف المقامات وأعلاها ولذلك مدح الله نبيه ﷺ بها حيث قال في كتابه العزيز (سبحان الذي أسرى بعبده الآية) ولم يقل بنبيه ولا برسوله وقال تعالى أيضاً (الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب الآية) ومن تحقق بهذا المقام وتخلق به يدعو ربه إلى عرشه فيدفعه ذلك إلى [العرش] .

٩٥ - (العرش) الذي هو مظهر العظمة ومكانة التجلي وخصوصية الذات وهو المنظر الأعلى والمحل الأرفع والشامل لجميع أنواع الموجودات فهو الوجود المطلق كالجسم للوجود الإنساني باعتبار أن العالم الجسماني شامل للعالم الروحاني والخيالي والعقلي إلى غير ذلك ولا نعلم أن في الوجود شيئاً فوق العرش إلا الرحمن فيرى الرحمن على العرش فيدفعه ذلك إلى [بقاء بالله] .

٩٦ - (بقاء بالله) فيظهر له أن البقاء الذي كان حاصله بعد الغناء في الله إلى هنا إنما كان بنفسه والآت سار بقاءه بالله فيعارضه المرشد الكامل بقوله لازال بقاؤك بنفسك وإنما حصل لك هذا البقاء بالله علماً لا ذوقاً

والعلم لا يعني عن الذوق شيئاً يرجع إلى الملك المحمدي وقف هنالك واقع بما قسم الله لك ولا تتقدم فإن أمامك خطراً عظيماً وإن دخولك الآن مقام البقاء بالله بالعلم بما يعطيه المقام فقط فإذا خرجت منه ودخلت ما فوقه من المقامات دخلتها بنفسك فقط فيخاف عليك أن يكون بقاءك الله الآن استدراجاً لك ومكرراً بك قال تعالى (والله خير الماكرين) فإن امثل له ورجع فقد دخل تحت تربته وتشمله العناية الربانية فيتم فناءه في الله ويتم بقاءه بالله ويكون محفوظاً بدايةً ونهايةً بما حفظ الله به أوليائه وإن أعجبه رأيه واستبد به فيقول له : أنا أكمل منك وأعرف منك وأقرب منك إلى الله وها أنا أتكم بالحقائق التي لا تقدر أن تتكلم بها فلو أسمع كلامك كنت سمعته وقت مروري عليك فكيف أسمع الآن وأنت أسفل مني بمقامات فيدفعه ذلك إلى [ملك إبراهيم]

٩٧ - (ملك إبراهيم) الخليل عليه الصلاة والسلام فيتخلله الرحمن ويظهر عليه فضل الكريم الوهاب المنان فيغلب عليه التسليم والتفويض والكرم فيدفعه ذلك إلى [ميكائيل] .

٩٨ - (ميكائيل) عليه السلام الذي هو حضرة الملك الموكل بالمطار والبحار والأرزاق وتصوير الأجنة في الأرحام ، ولا تأثير له في ذلك فيفيض النعم والاحسان لجميع عبيد الرحمن لا فرق بين مؤمنهم وكافرهم وبرهم وفاجرهم وقد عرفه ميكائيل وأطاع أمره ورجا ظن أنه المؤثر في ميكائيل واعطائه لحبله بمقام ميكائيل عليه السلام ودخوله إليه بنفسه . والناس المنعم عليهم منهم الكريم الذي يشكر النعم ومنهم اللئيم الذي يكفرها ولبعضهم :

فإذا أحسنت إلى الكريم ملكته وإذا أحسنت إلى اللئيم قمرداً
أت النفوس الأمارة أن لا تخرج من الدنيا حتى نسيء لمن أحسن إليها فيدفعه ذلك إلى [عزرائيل] .

٩٩ - (وعزرائيل) عليه السلام الذي هو الملك الموكل بقبض أرواح الخلائق أي كل ماله روح ولو قلة أو بموضة أو برغوثاً ، ولا تأثير له في ذلك ،

فيصرفه عزرائيل ويطيع أمره ، ويجعل هو مقام عزرائيل حيث دخله بنفسه ويرى
 قلة الشاكرين وكثرة الكافرين فتحمله الغيرة على أن يقول كما قال الله تعالى
 حكاية عن سيدنا نوح عليه السلام (رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا) وبأمر
 عزرائيل عليه السلام يقبض أرواح الكافرين وقد يأمر الله تعالى عزرائيل عليه
 السلام بامثال أمره في قبض أرواح بعضهم على ما سبق في علمه تعالى استدراجاً له
 ومكرأ به قال تعالى (والله خير الماكرين) فيدفعه ذلك إلى [الشيطان] .

١٠٠ — (الشيطان) نموذج بالله منه فيوسوس له بمثل قوله : أنت الكلي
 وجميع الخلق عبيد لك ، ولك التصرف المطلق ولا مردٌ لما قضيت فافعل ما تشاء ،
 ومُر بما تريد وتشتهي فكلامك مسموع وأمرك مطاع .

لك الدهر طوعاً والأثم عبيد فعيش كل يوم من زمانك عيد
 فتجبه هذه الحالة ويستحلبها ويركن إليها ويقف عندها فيستحوذ عليه الشيطان
 وينسبه ذكر الله تعالى ويقول له قال المارفون : ألا بذكر الله ترداد الذنوب
 وتنطمس البصائر والقلوب . وإنك قد صرت من أكابر المارفين بالله المقربين الذين
 كفوا عن كل مامسوى الله وبقوا بالله ولم تبق فيهم بقية لسواه وقد انصفوا بصفات
 الله تعالى وذهبت صفاتهم البشرية بالسكينة فأخرج عن جميع المقامات والتقييدات البشرية
 والتكاليف الشرعية لأنها خاصة بالمجبوبين وأنت الآن غير محجوب فانظر ما يحظر
 في قلبك فانه إلهام من الله تعالى والإلهام من أنواع الوحي فلا ينبغي مخالفته فيخرجه
 من دائرة عبودية السكينة حينئذ يحتطفه كلاب الشهوة ويسجبه إليها خارجاً
 عن جميع المنارل والمقامات فينزل مته وتسمين دركة ويقع في الشهوة وهو المقام
 الرابع فتعظم شهوته ويقوى هواءه وبأمر فلا يسمع قوله ولا بطاع أمره ويستغيت
 فلا يثاق وقولنا : يخرج من دائرة عبودية السكينة إشارة إلى أنه لا يمكن
 خروجه من دائرة عبد الایجاد

والرب رب وإن نزل

فالمبد عبد وإن نسامي

وإن أوحه الشيطان أنه قد خرج منها تضليلاً له وتلبساً عليه وإغماً الذي يمكن هو إخراجه من مقامات عبد العبودية وإدخاله في مقام عبد الدنيا والهوى والشهوة ولذلك ظهرت عليه العبودية حين هوى إلى مقام الشهوة التي هي أسفل السافلين واستشرف من الشهوة على المذلة وما بعدها أحب أم كره لأن هذا النوع من السير اجباري كما تقدم في المقدمة فعليه أن لا يقنط من رحمة الله تعالى ولا ييأس من روح الله تعالى وعليه أن يجدد التوبة ويستأنف السير ويجدد الهمة والعزم ويسأل الله تعالى التوفيق لما يحبه ويرضاه وليتنبه لدسائس النفس والشيطان وليحذر جهده من الوقوع فيما وقع فيه أولاً إذ المألوم لا يبلغ مرتين من حجر واحد وليتفقه في الدين لقوله ﷺ (من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ويلبمه رشده) وليكثر من مكفرات الذنوب الآتية ذكرها في الخاتمة وليستعن بالله تعالى وليتوكل على الله تعالى ولا يسر على قدر ضعفه وكل من سار على الدرب وصل. والحمد لله الذي بنعمته تم الصالحات وصلى الله وسلم على سيد السادات سيدنا ومولانا محمد خاتم النبيين وإمام المرسلين وعلى آله وأصحابه بنجوم المهتدين والتابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين والحمد لله رب العالمين .

(خاتمة)

— نسأل الله حسناً . وهي ست فوائد . الأولى من تعرض للشيخة من غير إذن مفتون ومغرور ومقبول يخشى عليه سوء الخاتمة قاله العارف بالله ونقله في ابتهاج القلوب وذلك لما فيه من الجراءة على الله وادعاء الواسطة بين الله وبين العباد والخلافة عن رسله في الهداية والإرشاد .

— الفائدة الثانية لا تجوز حجة المجذوب الذي مضى في جذبته ولم يرجع إلى تحقيق المقامات لأنه ساقط التكليف وصاحبه مكلف فيمرق بذلك من الدين .

— الفائدة الثالثة . لما كان الإنسان إن لم تجر أفعاله على مراد غيره لا يصح له الانتقال عن الهوى ولو بلغ في الرياضة والجهادة كل مبلغ لكثافة حجاب نفسه .

وأيضاً فإن حكم المرید أن يشوق إلى معرفة ما غاب عنه من معایب نفسه ويتطلبها ويبحث عنها ويصرف عنان اعتقائه إليها ولا يمكنه تحقيق عيوب نفسه بنفسه لأن الإنسان لا يرى نفسه إلا بعين الكمال .

[طوق الوصول - ٦]

وعلى تقدير أن يرى لنفسه عيوباً فإنه لا يقدر على التخلص منها بنفسه لشغفته عليها فلا بد ممن يمانيه ويعالجه وليس إلا الشيخ فهو كالطبيب يظهر العيوب ويعالجها فإن لم يكن له شيخ ناصح فأخ صالح يجمله رقيقاً على أحواله وأعماله فإن لم يجد واحداً منها فليتعرف عيوب نفسه من أعدائه ولأبي حيان :

عدائي لهم فضل عليّ ومنة
فلا أبعد الرحمن عني الأعادي
فهم يحثوا عن زلي فاجتنبها
وهم نافسوني فاكسب المسالي

أو من مخالطة الناس إذ يطلع بذلك على مساوئهم فينتزه هو في نفسه عنها فإن المؤمن مرآة المؤمن أو من مطالعة كتب القوم ككتاب الحماسي والغازلي والشمراي . قال العلامة ابن زكري في شرح الحكم وهذا الطريق اليوم أنفع وأنفذ لأن النفوس اليوم لا تنقاد للنصحاء ولا تقبل نصيحهم ومن ذلك حضور مجالس العلم من تفسير وحديث وتصوف فإنه نافع في ذلك فهذه خمس طرق . وبقيت طريقة سادسة وهي أن من لم يجد شيخاً يريه ويرقيه فليلازم الصلاة على النبي ﷺ فهي تربيته وترقيه وتهذيبه وتوصله ذكره الشيخ زروق عن شيخه أبي العباس الحضرمي والشيخ السنوسي عن بعض أئمة التصوف . قلت والموفق ذو الهمة المليحة من المریدين من وفقه الله للعمل بجميع هذه الطرق الستة على الترتيب فيكون في وقت اجتماعه بشيخه دأبه التسليم والاستماع والاتباع . وفي وقت مفارقتها للشيخ يصاحب أخاً صالحاً كما تقدم . وفي وقت مفارقتها للأخ الصالح أيضاً يتعرف عيوب نفسه من أعدائه ليحجتها ويثوب منها . وفي وقت بعده عن الأعداء يتعرف عيوب نفسه من مخالطته للناس وإطلاعه على عيوبهم ، وليكثر من مطالعة كتب الكمل من المارفين .

. بالله كما تقدم وليحضر مجالس العلم من تفسير وحديث وتصوف مع من عقيدته
 صحيحة سالمة من الزيغ وليكثر من الصلاة والسلام على سيدنا محمد ﷺ في سائر
 أوقاته . وأما من انتسب إلى شيخ نسبة كلامية فقط ولم يلازمه ملازمة الظل لصاحبه
 بشرط انية الصالحة والمحبة الصادقة والظن الحسن والخلق الكريم والوقوف عند
 الأمر والنهي من غير تبديل ولا تغير . أو ملازمة الرضيع لأمه . أو ملازمة
 المريض لطبيبه . ورأى النكل صعباً أو متعذراً سيما في زمننا هذا واكتفى بمجرد
 تلك النسبة عن الأخ الصالح ، ولم يبال بما يقول فيه اعداؤه ولو كان حقاً . ولم
 يتعرف عيوب نفسه بمخاطبة الناس واستغنى أيضاً بمجرد تلك النسبة عن مطالعة كتب
 الكمل من القوم رضي الله عنهم أو طالع كتب أرباب الأحوال من القوم رضي الله
 عنهم ظناً منه أن ذلك هو غاية الكمال وإن ما عليه أرباب الأحوال هو المقصود من
 الطريق واستغنى أيضاً بمجرد تلك النسبة عن حضور مجالس علم التفسير والحديث
 والتصوف . أو حضر ذلك ولكن مع زائغ العقيدة أو منكر لم التصوف وأهله
 ولم يكن له حصص من الصلاة والسلام على سيدنا محمد ﷺ فهو مفرور . فإن قيل
 لم قال وليحضر مجالس العلم من تفسير وحديث وتصوف ولم يقل وتوحيد وفقه على
 أن التوحيد والفقه أحق بالذكر من غيرها . فأقول لأن الخطاب بهذا الكلام المريد
 الذي تعلّم ما يجب عليه من أمور دينه . وأراد سلوك طريق القوم والترقي في
 مقامات الاحسان بعد معرفة ما يجب عليه من أمور دينه لأن معرفة علم التوحيد
 الظاهر ومعرفة الأحكام الشرعية المتعلقة بالعبادات الظاهرة فرض عين على كل
 مكلف فلا فرق في ذلك بين سائر المكلفين وكذلك علم المعاملات كما هو مذكور
 في كتب الفقه ومن جهل شيئاً من ذلك فالحلل لازم له في إيمانه أو إسلامه فمن أين
 له أن يدخل مقام التصوف الذي هو عبارة عن السير في مقامات الاحسان الذي هو
 أحد أركان الدين الثلاثة المصرح بها في حديث جبريل عليه السلام الذي رواه عمر
 . ابن الخطاب رضي الله عنه وأخرجه مسلم في صحيحه . وقد نقل عن مالك رضي الله

عنه انه قال : من تصوف ولم يتفقه فقد ترندق ومن تفقه ولم يتصوف فقد نفسق . ومن جمع بينهما فقد تحقق . وقال بعض القوم رضي الله عنهم : التصوف حفظ شرائع الدين وسلب الارادة لرب العالمين وحسن الأدب مع سائر المخلوقين وقال القوم أيضاً : الصوفي فقيه عمل بمله أورثه الله علم ما لم يعلم بقوله ﷺ (من عمل بما علم أورثه الله علم ما لم يعلم) ولقول الله تعالى (واتقوا الله ويعلمكم الله) ومعلوم ان التقوى هي الاجتناب والامتناع في الظاهر والباطن ولا يمكن ذلك إلا بمسند معرفة العلم الواجب على اعيان المكلفين ليعرف ما يقيه اعتقاداً وفلاً وتركاً فيؤخذ من هذا ان العلم الذي يعلمه الله للعتي بسبب تقواه هو ثمرة تقواه ونتيجته . وهو الترقى في مقامات الاحسان المأمور بطلبه من الله تعالى (وقل رب زدني علماً) ا هـ .

(انحصال المكفورة للذنوب)

— الفائدة الرابعة في ذكر انحصال التي ورد في حقها انها تكفر ما تقدم من الذنوب وما تأخره . لا من كتاب شفاء الأسقام والآلام بما يكفر ما تقدم وما تأخر من الذنوب والآلام لاستاذنا شيخ الإسلام وإمام الأئمة الاعلام سيدي محمد بن جعفر الكتاني الحسيني قدس الله روحه ونفوسنا ببركاته آمين واقتصرت في ذكرها على نفس الخصلة من غير ذكر داليلها وما قيل فيها طلباً للاختصار . ومن أراد تفصيل ذلك فعليه بالكتاب المذكور . (١) الخصلة الأولى منها إسباغ الوضوء أي ابلاغه مواضعه وإبقاء كل عضو حقه . (٢) قول الشخص حين يسمع الأذان أشهد وفي نسخة وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ثم يقول : رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبسيدنا محمد ﷺ نبياً ورسولاً . (٣) موافقة تأمين المصلي وراء الامام عقب فراغه من الفاتحة لتأمين الملائكة في القول والزمن على ما هو الصحيح . (٤) قراءة الشخص عقب السلام من الجملة قبل أن يحول هيئته ويتكلم فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد والمؤذنين

سبباً سبباً . (٥) فعل صلاة الضحى إيماناً أي تصديقاً بالأجر الموعود به عليها أو بمطلوبية فعلها واحتساباً أي إخلاصاً فيها لله من غير رياء ولا سمعة أو إداراً لأجرها عند الله تعالى (٦) صلاة التسبيح وكيفيتها معلومة عند غالب الناس فلا نطيل بذكرها . (٧) الصلاة على الجنازة . (٨) صيام رمضان إيماناً واحتساباً . (٩) قيام ليالي رمضان بالصلاة ونحوها من العبادات إيماناً واحتساباً والمراد به ما يحصل به مطلق القيام . (١٠) قيام العشر البواقي من رمضان ابتغاء حسنتهن . (١١) قيام ليلة القدر إيماناً واحتساباً (١٢) صيام يوم عرفة . (١٣) الإهلال أي الإحرام بالحج أو بالعمرة من المسجد الأقصى وهو مسجد بيت المقدس إلى المسجد الحرام (١٤) مجيء الشخص مكة حاجاً يريد وجه الله العظيم والامتثال لأمره العميم (١٥) قضاء النسك من حج أو عمرة أي ادائه على التام مع سلامة المسلمين من لسانه وبده (١٦) صلاة ركعتين خلف مقام سيدنا إبراهيم عليه السلام أي إثر الطواف (١٧) وقوف الحاج بعرفة والمشعر الحرام (١٨) النظر إلى الكعبة إيماناً واحتساباً (١٩) قراءة آخر سورة الحشر والمراد به كما ذكره غير واحد لو أنزلنا إلى آخر السورة (٢٠) تعليم الرجل ابنه القرآن نظراً فأولى ظاهراً (٢١) التسبيح والتحميد والتكبير أي قول سبحان الله والحمد لله والله أكبر مائة مائة (٢٢) قول: (سبحان ذي الملك والملكوت سبحان ذي العزة والجبروت سبحان الحي الذي لا يموت سبحو قدوس رب الملائكة والروح) فمن قالها في يوم مرة أو في شهر مرة أو في سنة مرة أو في عمره مرة غفر الله له ما تقدم وما تأخر التبع الحديث . (٢٣) قول الشخص لا إله إلا الله محمد رسول الله مخلصاً (١) (٢٤)

(١) (مخلصاً) من أخلص السمن طبعه . والإخلاص أيضاً في الطاعة ترك الرياء فيما وقد أخلص لله الدين . فالفاعل مخلص والعمل مخلص وقد يكون الفاعل مخلصاً إذا خلصه الله تعالى من نسبة الطاعة إلى نفسه فقرأها نعمة من الله تعالى عليه عملاً بقوله تعالى (وما بكم من نعمة فمن الله) وقوله تعالى (والله خالقكم وما تعملون) وفي الحكم العطائية : إذا أراد أن يظهر فضله عليك خلق ونسب إليك .

عدد الشخص لأربعين موجة في البحر وهو يكبر أي يقول: الله أكبر (٢٥)
 الرباط في ثغور المسلمين (٢٦) السمي في قضاء حاجة المسلم قضيت أو لم تقض (٢٧)
 إماطة الشوك عن الطريق (٢٨) المرض في حالة الغربة (٢٩) مصافحة المسلمين
 المتحابين في الله أي مصافحة أحدهما صاحبه مع الصلاة على النبي ﷺ (٣٠) -
 (٣١) قول آكل الطعام ولا يس الثوب الجديد: الحمد لله الذي أطعمني هذا الطعام
 أو كساني هذا الثوب ورزقني من غير حول مني ولا قوة (٣٢) قود الأعمى
 (وهو المراد بالمكنوف في الحديث) أربعين خطوة (٣٣) بلوغ المرء تسعين سنة
 في الإسلام (٣٤) الإتيان بدعاء واستغفار سيدنا الخضر عليه السلام مع إخلاص
 القلب وخضوعه وهو (اللهم إني أستغفرك من كل ذنب ثبت اليك منه ثم عدت
 إليه واستغفرك من كل ما وعدتك به من نفسي ثم لم أوف لك به واستغفرك
 من كل عمل أردت به وجهك فإطلي فيه غيرك واستغفرك من كل نعمة
 أنعمت بها عليّ فاستغنت بها على معصيتك وأستغفرك يا عالم الغيب والشهادة
 من كل ذنب أذنبته في ضياء النهار أو سواد الليل في ملأ أو خلا سرّاً
 وعلانية يا حلیم)

— ١٠٠ — يليق بهذه الخصال بعض ما ورد فيه أنه فداء من النار ١٠٠ —

الأول منه قول لا إله إلا الله سبعين ألف مرة (٢) قول سبحان الله وبحمده
 ألف مرة بعد الصبح أو بعد صلاته . (٣) قراءة سورة الاخلاص بالبسملة في
 كل مرة أو في أول مرة فقط مائة مرة . وفي رواية ألف مرة . وفي أخرى مائة
 ألف مرة . (٤) قول لا إله إلا الله والله أكبر أربع مرات (٥) قول : اللهم
 إني أصبحت أشهدك وأشهد حملة عرشك وملائكتك وجميع خلقك أنك أنت الله لا إله
 إلا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمداً عبدك ورسولك أربع مرات (٦) قراءة
 الفاتحة متصلة بالبسملة في نفس واحد مرة (٧) مائة أو ألف من الصلاة على النبي
 ﷺ بأي لفظ من الألفاظ الواردة عنه ﷺ (٨) قراءة البسملة اثني عشر ألفاً

(٩) قول الحمد لله الف مرة بعد صلاة الصبح خاصة (١٠) قول يا لطيف ستة عشر ألفاً ومئة وأحدى وأربعين مرة .

﴿ واختلف العلماء في المراد مما ورد في الكتاب والسنة من ﴾

« تكفير الذنوب وغفرانها ببعض الأعمال الصالحة »

فقيل المراد بها الكبائر والصغائر على ظاهر الآية وكثير من الأحاديث بناء على القول بجواز تكفير الكبائر ببعض الأعمال الصالحة وفضل الله أوسع إلا ما كان منها متعلقاً بحقوق الناس كالنصب والتميمة والغيبة ونحوها فلا يذهب به إلا الرد والاستحلال حيث أمكن ولم يترتب عليه مفسدة أعظم وإن كانت الحق تعالى إذا شاء ورضي عن عبده أدى عنه الحقوق ورد عنه التبعات وأدخله الجنة بفضله لا يسأل عما يفعل قال تعالى [إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دونه ذلك لمن يشاء] .

وقيل المراد بها الصغائر خاصة بناء على القول الآخر إن الكبائر لا تغفر بالأعمال الصالحة ولا يكفرها إلا التوبة أو فضل الله عز وجل للبحث على التوبة في الآي والأحاديث فلو كانت الحسنات تكفر جميع السيئات لما احتيج إلى التوبة وللتقيد باجتناب الكبائر في بعض الأحاديث .

نم يبنني عدم الخلاف فيما ورد فيه نص صحيح بالتخصيص أو بالمعوم فإثب الأولى أن يتبع فيه النص ويعمل بمقتضاه في محله جزئياً وقوفاً مع الوارد. والتأويل في ذلك تصف .

ثم على القول بالمعوم إذا وُجِدَ مكفّرٌ فكفّر جميع الذنوب . ثم وجد بعده مكفّر آخر ولم يصادف منها شيئاً كتبت به حسنات ورفعت به درجات وكذا على القول بالتخصيص إذا لم يصادف العمل شيئاً منها وإن صادف كبيرة أو كبائر ولم يصادف صغيرة رجونا أن يخفف عنه من الكبائر بمقدار ما لصاحب الصغائر .

وانظر شرح مسلم للنووي وفتح الباري للحافظ ابن حجر . وهذا كله في الأعمال .
المقبولة عند الله لما رواه البخاري في صحيحه أن رسول الله ﷺ قال : لا تغفروا
فتمسكتنوا من الأعمال السيئة بناء على أن الصلاة تكفرها فإن الصلاة التي تكفر
الخطايا هي التي يقبلها الله وأين للعبد بالاطلاع على ذلك .

الفائدة الخامسة في بيان شعب الإيمان على سبيل الاختصار عن أبي هريرة
رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال الإيمان يضع وستون شعبة والحياة
شعبة من الإيمان رواه البخاري . قال الحافظ ابن حجر في فتح الباري شرح
البخاري (فائدة) قال القاضي عياض : تكلف جماعة حصر هذه الشعب بطريق
الاجتهاد ، وفي الحكم بكون ذلك هو المراد سموية ولا يقدح عدم معرفته
حصر ذلك على التفصيل في الإيمان اه قال ابن حجر بعده ولم يتفق عند الشعب على
نقط واحد وأقر بها إلى الصواب طريقة ابن حبان لكن لم تقف على بيانها من كلامه
قال وقد خلصت مما أوردوه ما أذكره وهو أن هذه الشعب تنفرع عن أعمال القلب
وأعمال اللسان وأعمال البدن . فأعمال القلب يدخل فيها المتفادات والنيات وتشتمل
على أربع وعشرين خصلة . الإيمان بالله . ويدخل فيه الإيمان بذاته وصفاته وتوحيده .
بأنه ليس كمثل شيء واعتقاد حدوث ما دونه . والإيمان بملائكته وكتبه ورسله
والقدر خيره وشره . والإيمان باليوم الآخر . ويدخل فيه المسألة في القبر والبعث
والنشور والحساب والميزان والصراف والجنة والنار وعبة الله والحب والبغض في
الله . وعبة النبي ﷺ . واعتقاد تعظيمه عليه الصلاة والسلام ويدخل فيه الصلاة
عليه واتباع سنته . والإخلاص . ويدخل فيه ترك الرياء والتفاق . والتوبة والخوف
والرجاء والشكر والوفاء والصبر والرضا بالقضاء والتوكل والرحمة . والتواضع .
ويدخل فيه توقيف الكبير ورحمة الصغير وترك الكبر والعجب وترك الحسد وترك
الحقد وترك الغضب . وأعمال اللسان وتشتمل على سبع خصال . التلطف بالتحديد
وتلاوة القرآن وتعلم العلم وتعليمه والدعاء والذكر . ويدخل فيه الاستغفار واجتناب

الفلو . وأعمال البدن وتشتمل على ثمان وثلاثين خصلة . منها ما يختص بالآعيان وهي
 خمس عشرة خصلة التطهير حساً وحكماً ويدخل فيه اجتناب النجاسات وستر
 العورة والصلاة فرضاً ونفلأً والزكاة كذلك وفك الرقاب . والجود . ويدخل فيه
 إطعام الطعام وإكرام الضيف والصيام فرضاً ونفلأً والحج والعمرة كذلك والطواف
 والاعتكاف والتمس ليلة القدر . والفرار بالدين . ويدخل فيه الهجرة من دار
 الشرك والوفاء بالنذر والتحري في الأيمان وأداء الكفارات . ومنها ما يتعلق بالاتباع
 وهي ست خصال التعفف بالنكاح والقيام بحقوق العيال وبر الوالدين ويدخل فيه
 اجتناب العقوق وتربية الأولاد وصلة الرحم وطاعة السادة أو الرفق بالعبيد . ومنها
 ما يتعلق بالعامّة وهي سبع عشرة خصلة القيام بالإمركة مع العدل ومتابعة الجماعة
 وطاعة أولي الأمر والإصلاح بين الناس . ويدخل فيه قتال الخوارج والبناءة .
 والمعاونة على البر ويدخل فيه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإقامة الحدود
 والجهاد ومنه المراقبة وأداء الأمانة ومنه أداء الخس والقرض مع وفائه وإكرام
 الجار وحسن المعاملة ويدخل فيه جمع المال من حله وإنفاق المال في حقه ، ومنه
 ترك التبذير والاسراف ورد السلام وتشميت العطاس وكف الأذى عن الناس
 واجتناب اللهو وإمالة الأذى عن الطريق فهذه تسع وستون خصلة ويمكن عدّها
 تسعاً وسبعين خصلة باعتبار افراد ما ضم بعضها إلى بعض مما ذكر والله أعلم .

(فائدة) في رواية مسلم من الزيادة : أعلاها لا إله إلا الله وادناها إمالة
 الأذى عن الطريق وفي هذا إشارة إلى أن مراتبها متفاوتة انتهى كلام الحافظ ابن
 حجر رحمه الله تعالى والله سبحانه وتعالى أعلم .

الفائدة السابعة . نظم عقيدة أهل السنة

يَقُولُ رَاجِي رَحْمَةِ الْمَنَّانِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى الْإِيمَانِ
صَلَّى وَسَلَّم عَلَى الْمُخْتَارِ
وَبَعْدُ فَالَّذِينَ لَهُ أُرْكَانُ
مِنْ ذَلِكَ التَّوْحِيدِ فَرَضُ عَيْنِ
أُرْكَانِهِ قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ
وَبِالْمَلَائِكِ وَكُتُبِهِ الْغُرُورُ
(وَانْقَسَمَتْ) عَقَائِدُ الْإِيمَانِ
لِحِصْرِ حُكْمِ الْعَقْلِ كُلِّ حَالٍ
(فَالْوَجِبُ) الْوُجُودُ لِلَّهِ
تَمَّ الْمُخَالَفَةُ وَالْغِنَى تَلَا
وَقُدْرَةُ إِرَادَةُ عِلْمُ يُرَامُ
كَوْنُهُ قَادِرًا مُرِيدًا عَالِمًا
مِنْ خُلْفِهِ لِلْخَلْقِ نَفِي الْغَرَضِ
وَأَمَّا نَفْيُ تَأْثِيرِ الطَّبْعِ

مُحَمَّدُ بْنُ الْهَاشِمِيِّ الرَّحْمَانِي
وغيره مِنْ نِعَمِ الدِّيَّانِ
وآلِهِ وَصَحْبِهِ الْأَخْيَارِ
الْإِسْلَامُ وَالْإِيمَانُ وَالْإِحْسَانُ
عَلَى الْمُكَلَّفِينَ دُونَ مَيِّنِ
الْإِيمَانِ أَنْ تُؤْمِنَ بِالْإِلَهِ
وَالرُّسُلِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْقَدَرِ
إِلَى ثَلَاثَةِ بِلَا نَقْصَانِ
فِي وَاجِبٍ وَجَائِزٍ مُحَالٍ
وَالْقِدَمُ الْبَقَا بِلَا تَنَاهٍ
كَذَلِكَ وَحْدَانِيَّةٌ كَمَا جَلَا
حَيَاتُهُ سَمْعٌ وَبَصَرٌ الشُّكْلَامُ
حَيًّا سَمِيعًا بَصِيرًا مُتَكَلِّمًا
وَنَفْيُ تَأْثِيرِ بِقُوَّةِ ارْتِضٍ
فَأَنَّهُ مِنْ وَحْدَةٍ فِي الصَّنْعِ

مُنْزَهُ عَنِ الْإِيجَابِ الدَّائِي
(وَيُسْتَحِيلُ) الْعَدَمُ الْخُذُوثُ لَهُ
تَعَدُّدٌ عَجَزٌ كَرَاهَةٌ يُضْمُ
وَعَاجِزٌ كَارِهَا جَاهِلٌ سَمَا
وَنِسْبَةٌ الْأَغْرَاضِ لِلْغَنِيِّ
كَذَا تَأْيِيرُ قُوَّةٍ وَدَيْعَةٌ
(يَجُوزُ) فِي حَقِّ الْغَنِيِّ الْمُؤْمِنِ
وَمِنْهُ خَمْسَةٌ مِنَ الْعَقَائِدِ
وَهِيَ جَوَازُ الْفِعْلِ وَالتَّرْكُ خُذَا
تَأْيِيرُهُ جَلٌّ كَدَى الْأَسْبَابِ
تَأْيِيرُهُ كَدَى طَبِيعَةٍ قُنِي
إِحْدَاثُهُ عَزٌّ وَجَلٌّ الْعَالَمَا
أَمَّا خُذُوثُهُ فُمَحْضٌ وَاجِبٌ
(وَالْمُسْتَحِيلُ) عَدَمُ الْجَوَازِ
نَفْيُ جَوَازِ خَلْقِهِ الْحِكْمَةُ فِي
نَفْيِ الْجَوَازِ عَنْ تَأْيِيرِ اللَّهِ

لِكُونِهِ مُرِيداً بِالْآيَاتِ
فَنَاقُوهُ افْتِقَارُهُ التَّمَانِلَةَ
جَهْلٌ مَمَاتٌ صَمَمٌ عَمَى بِكُمْ
وَمَيْتًا أَصَمَّ أَغْمَى أَبْكَمَا
فِي فِعْلِهِ وَحُكْمِهِ السَّوِي
ثُبُوتٌ تَأْيِيرٌ إِلَى الطَّبِيعَةِ
الْفِعْلُ وَالتَّرْكُ لِكُلِّ مُمَكِّنٍ
أَخْصَصَا بِالذِّكْرِ لِلْفَوَائِدِ
وَحِكْمَةٌ فِي الْفِعْلِ وَالْحُكْمِ كَذَا
كَخَلْقِهِ وَقَايَةِ الْجَلْبَابِ
وَعِلَّةٌ مَعَ صِحَّةِ التَّخَلُّفِ
بِمَحْضِ الْإِخْتِيَارِ كَانَ فَاعِلَمَا
لَأَنَّهُ الدَّلِيلُ فِي الْمَطَالِبِ
فِي الْفِعْلِ وَالتَّرْكِ بِلَا مَجَازٍ
فِعْلٌ وَفِي حُكْمٍ مُحَالٌ اعرِفِ
كَدَى أَسْبَابِهِ مُحَالٌ وَاهِ

نَفِيُ الْجَوَازِ عَنْ تَأْثِيرِهِ كَدَى
نَفِيُ جَوَازٍ^(١) أَحْدَاثِهِ الْعَالَمَ ذَا
(وَيَسْتَحِيلُ) قَدَمُ الْعَوَالِمِ
(وَوَاجِبُ) لِرُسُلِهِ الْأَمَانَةُ
(وَيَسْتَحِيلُ) عَنْهُمْ الْعِصْيَانُ
(وَجَائِزُ) لَهُمْ مِنَ الْأَعْرَاضِ مَا
نَفِيُ جَوَازِهَا مِنَ الْمُحَالِ
(وَالْوَاجِبُ) الْإِيمَانُ بِالسَّمْعِيَّةِ
وَرُسُلِهِ وَيَوْمِهِ الْأَخِيرِ
(وَيَسْتَحِيلُ) نَفِيُ ذِي الدَّعَاةِ
وَكُلُّ ذَا مُنْدَرَجٍ فِي هَيْلَلَةٍ^(٢)

(١) بوصول همزة أحداثه لضرورة الشعر .

[لا إله إلا الله وفضلها]

(٢) قوله (وكل ذا مندرج في هيلة أي وجميع ما ذكر من العقائد الواجبة
والجائزة والمستحيلة في حق الله تعالى وفي حق رسوله عليهم الصلاة والسلام مندرج
في لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ وذلك لفضلها وعظيم شأنها مع اختصارها
وقلة حروفها فقد اشتملت على جميع عقائد الإيمان ولعل لهذا جعلها الشارع ترجمة
على ما في القلب من الاسلام والايمان ولم يقبل من أحد الايمان إلا بها (وقوله خفيفة
ثقيلة مفضلة) أي خفيفة على اللسان ثقيلة في الميزان قد فضلها الله تعالى على سائر
الأذكار فهذه الكلمة المشرفة السهلة حفظاً وذكرها الكثيرة الفوائد علماً وحساً فما

(سَمِّئُهَا) بِعَقْدِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَظِيمِ الْمِنَّةِ
تَمَّتْ بِحَمْدِ رَبَّنَا الْمُعِينِ وَبَرَكَاتِ الْمُصْطَفَى الْأَمِينِ
يَا رَبَّنَا بِسِرِّهَا حَقَّقْنَا وَلِعَظِيمِ نَفْعِهَا وَفَقَّنَا
بِحَاجَةِ أَفْضَلِ الْوَرَى وَأَكْرَمِ صَلَّ عَلَيْهِ رَبَّنَا وَسَلِّمْ

تعبوا فيه من تعلم عقائد الايمان الكثيرة المفصلة جمع لهم ذلك كله في حرز هذه
الكلمة المنيع وتمكنوا من ذكر عقائد الايمان كلها بذكر واحد خفيف على اللسان
ثقيل في الميزان ذي قدر لا يحاط به عند المولى الكريم العميم الاحسان . فهو ذكر
واحد في اللفظ، وفي الحقيقة هو أذكراك كثيرة يقضي العارف بذكره مرة واحدة
مالا يقضيه غيره إلا في أزمئة متطاولة . عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله
ﷺ (يقول الله تعالى : لا إله إلا الله كلامي وأنا هو فمن قالها دخل حصني وأمن
عقابي) رواه البخاري وقال ﷺ (يؤتى برجل إلى الميزان ويؤتى بتسعة وتسعين
سجلاً كل سجل منها مد البصر فيها خطايا وذنوبه فتوضع في كفة الميزان ثم تخرج
بطاقة مقدار الاثمة فيها شهادة أن لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ فتوضع في
الكفة الأخرى فترجح بخطايا وذنوبه) اه وقال ﷺ (قال موسى عليه الصلاة
والسلام يا رب علمني ما أذكرك به وأدعوك به فقال يا موسى قل لا إله إلا الله قال
موسى عليه الصلاة والسلام يا رب كل عبادك يقولون هذا قال قل لا إله إلا الله قال
لا إله إلا أنت إنما أريد شيئاً تخصني به قال يا موسى لو أن السموات السبع وعامرهن
غيري والأرضين السبع في كفة ولا إله إلا الله في كفة لآلت بهن لا إله إلا الله)
وقال ﷺ (ما قال عبد قط لا إله إلا الله خلصاً إلا فتحت له أبواب السماء حتى
يفضي إلى العرش ما اجتنب الكبائر) وفي رواية قيل يا رسول الله وما إخلاصها؟ قال
(أن تحجزه عما حرم الله عليه) وقال ﷺ (أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي
لا إله إلا الله وحده لا شريك له) رواه مالك في الموطأ زاد الترمذي في روايته
(له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير) وروى هو والنسائي أنه ﷺ قال
(أفضل الذكر لا إله إلا الله وأفضل الدعاء الحمد لله) اه .

فهرس الموضوعات

المصنف	الموضوع
٣	المقدمة ، مشتملة على بيان العبد وأقسامه ، والعدم وأقسامه ، والوجود وأقسامه ، والسير وأنواعه ، والساثر ومنازله ومقاماته ، والفائز ودرجاته ، والخاسر ودركاته ، وبيان الفاعل المتصرف في هذا الشطرنج ، وبيان المفعول أو المتصرف فيه .
٦	العبد وأقسامه
٧	العدم وأقسامه
٩	المعدوم وأقسامه
٩	الوجود وأقسامه
١٠	الموجود
١٠	السير وأقسامه
١١	مراتب الوجود
١٢	العالم ومواطنه
٢١	العدم
٢٢	ولادة الوجود - باب الرضى - الشهوة - المذلة - تحت اثرى - الجلالة - الحقد - الافعال السيئة .
٢٣	الحنة - قليل الادب - الخيانة - الافعال القميمة - جهنم

المصحفة	الموضوع
٢٤	المنامي - البحر العظيم - الحسرة - الخلق السيء
٢٥	الفنفاق - الومسواس
٢٦	البسط - الطمع - العشق المجازي
٢٧	البحر - الارض - الخوف - الخشية - الاعراف - دعاء الحق
٢٨	الصعجة الرديئة - الصحراء - العقل السقيم
٢٩	الجهل - الحسد - الجو - الكبر - المعجز
٣٠	المراد المطلوب - ترحم المريان - الصعجة الطيبة
٣١	الامانة المرضية - الصوت اللطيف
٣٢	الكدر - العشق الحقيقي
٣٣	الخرابات - الحو في الحو - العقل الكامل
٣٤	التحقيقات - القلب الحزين - في مبيد الله
٣٥	الرياء - التراب - الماء - الراحة - الشجاعة
٣٦	الزينة - الخلق الحسن - الدماغ - الحب - النار - الحلم - المرشد الكامل
٣٩	الاعتقاد الذاتي - الافعال الحسنة - اليقين
٤٠	العالم العلوي - رضوان - الجهاد - العلم - الايمان - التسريعة
٤١	الطريقة - التراب الاعظم - الجنة - فناء في الوجود - الفناء في الشيخ
٤٢	ملك العبادة - السخاء - الحقيقة
٤٣	المعرفة - الكون - الروح - اللاهوت - الجبروت - فناء في الله - النبوة
٤٤	الولاية - الملكوت - الناسوت - الشهادة - الغرور - اسرافيل
٤٥	جبرائيل - الملك الحمدي - العرش - بقاء بالله
٤٦	ملك ابراهيم - ميكائيل - عزرائيل
٤٧	الشیطان

الموضوع	الصحيفة
خاتمة	٤٨
طرق الوصول	٤٩
الخصال المكفرة الذنوب	٥١
ملحق بالخصال المكفرة الذنوب	٥٣
اختلاف العلماء في المراد من تكفير الذنوب وغفرانهم .	٥٤
شعب الإيمان	٥٥
نظم عقيدة أهل السنة .	٥٧
لا إله إلا الله وفضلها .	٥٩